

۲۲۰۵

کم ۱۰۲۵

(۴۰)

۵---

بازرسی شد
۹-۲۷

بازدید شد
۱۳۸۴

کتابخانه، موزه و مرکز اسناد مجلس شورای اسلامی
۱۰۲۰۴
فیلموتیپ: نامی ۲ ۱۳۸۲

۷۸۲۴

کتابخانه
مجلس شورای اسلامی
کلی «فهرست شده»
۱۰۲۰۴

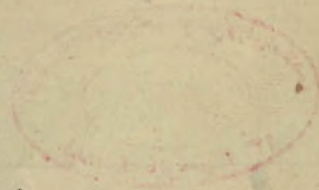
كتاب الانصاف

في شرح هذا الكتاب
للمولى ابي محمد عناية الله الشيرازي
البسطامي في الامامة كان من معاصري

شيخنا البهائي

عليها الرحمة
مخطوطة محمد بن محمد عليه

وبركاته



میرزا حسن
کتاب
فی معرفة الاسماء

جامع الافند

قالوا له من يفتيك من العقلة
فلا الموت ويكفيك من الاستغفار
ترك الذنوب ويكفيك من الدعاء
التيقن في مكان فيه من هذه الخصال
من رذل الحشر مع اول بريرة

دوم نوبت در دیدار است
دوم نوبت در دیدار است
دوم نوبت در دیدار است
دوم نوبت در دیدار است

منه

امروزه در این شهر
بسیار از مردم که
در این شهر می‌باشند
از این شهر می‌روند

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

5 6 7
2 3

100



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فتح لي هذه المسئلة وان اراد المظنون وظهر منه على الدنيا كله وتوكله فيكون الحق
 على محمد الهادي الى دار السلام وعنه الهدي المظنون عن علي بن ابي طالب ومطاع الله المصطفى **بعد**
 مولد العبد المذنب محمد بن عبد الله الشهير بالمراد طاب الله ما شئت الله بهاء وبعد
 بعد وفاته صلى الله عليه وسلم حتى قبل دينه وغيرت بنينه ونسوا وصحابهم من الدين وبنوه و
 كتاب الله وراي الفقه وذهب كل اهل البيت الى ما يشاء من طائفة فخرية
 كثيرة ضالة مضلة حسبما جبره سيد المرسلين كما اعلن عليه السلام فيقال تستغفرون مني فما هو
 فرفقه كلهم الى النار الا واحد وكما في اصل هذا الخطب في ما وقع من اهل البيت واتباعهم
 من صحابح الاعمال شغفوا الى نيل رتبة الرياسة وكفوا الى الدنيا وطغوا في خطاهم من الاعمال
 فيفني اجسدت الى اجمع ثنائهم مع اهلهم ضايعة وقضت بدائعهم كل اذا حق طاعت الحق
 ذلك كان على يد من جليست لهما حصل له الخفاء من الخرافات المحملة والوصول الى النعم الموعودة
 احدهما كمن الوجهة التي هو مؤتيها ليعول وجهه الى الفرقه التي حتمه كوارث الذي في الحق لله
 ينعمون الزور مع السعداء الى دار التوراة والذين دفعوا الى الكفر من اهل الكتاب
 عن طاعة الاسلام فانهم جعلوا اهل الكتاب واليهود ذرية الى ابطال الله في الاسلام اذا قالوا
 لو كان حقنا لما طرد الله اهل الكتاب واليهود من ارضهم وموتوا وذلك انه اذا علم
 الاصل في اسبابه وان في الاسلام الى خمسة واحد من الاربعين شعبة وقدر على
 دفع شنيع ما عني الاسلام عنه وقما من الله على طائفة الحق في راحة العبد المذنب
 احباب الانبياء والمصلين حتى ادعوا الى بطلان دينهم ما هم منقولين بحجة وقوتهم مما يشهد لصلواتهم

فصل

والمورد للمورد المردود

[illegible]

الحجرات أو أفاضل خدامها

[illegible]

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor creases and discoloration, characteristic of old paper. There is no text or other markings on the page.

۲۰ محمد الطاهر کریم احمد حسن علی سندھ بلی برادر

۱۰

[illegible][illegible]

واما هم خلاف حكم الله ورسوله واتباعه ان يورثوا في اموالهم واولادهم
 من قبلهم وكتبوا ما هم اعظم عند الله من ان يورثوا في اموالهم واولادهم
 وقد ورد فيهم ما يدل على انهم كانوا من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 على ما قيل ان عمر بن الخطاب لما خطب الى الناس في يوم من الايام قال
 الباء وذكر انه اراد ذلك في يوم من الايام في يوم من الايام
 وفي من من الناس انما قالوا انهم اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 انه والله ما علمت على الاطلاق انهم اهل الجنة الا انهم كانوا من اهل الجنة
 واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 في كل من من الناس انهم اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 ما انما هو العلم على قوله وكتبوا في اموالهم واولادهم من اهل الجنة
 واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 فقد بيني فيهم واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 مستحقين له وقد نص في اموالهم واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 عندكم في هذا الزمان الذي هو من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 استحقاقهم للامانة من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 ما يظهر به استحقاقهم للامانة من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 المتصل من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 اخبر عنه النبي وكتبه في اموالهم واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 اليوم في كل من من الناس انهم اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة

ص

ع

جودا وعلما وهدا متواترا في شجرة الاسلام وهدا متواترا في شجرة الاسلام
 في الزمان من قبل الجاهل وهدا متواترا في شجرة الاسلام وهدا متواترا في شجرة الاسلام
 وقد ورد فيهم ما يدل على انهم كانوا من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 على ما قيل ان عمر بن الخطاب لما خطب الى الناس في يوم من الايام قال
 الباء وذكر انه اراد ذلك في يوم من الايام في يوم من الايام
 وفي من من الناس انهم اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 انه والله ما علمت على الاطلاق انهم اهل الجنة الا انهم كانوا من اهل الجنة
 واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 في كل من من الناس انهم اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 ما انما هو العلم على قوله وكتبوا في اموالهم واولادهم من اهل الجنة
 واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 فقد بيني فيهم واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 مستحقين له وقد نص في اموالهم واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 عندكم في هذا الزمان الذي هو من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 استحقاقهم للامانة من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 ما يظهر به استحقاقهم للامانة من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 المتصل من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 اخبر عنه النبي وكتبه في اموالهم واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة
 اليوم في كل من من الناس انهم اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة واولادهم من اهل الجنة

ع

١٥٠٠

1912

[illegible]

دودو

وزیر و امام

وخصه وداوود وعلیه السلام وداود وعلیه السلام وداود وعلیه السلام

1777

قد ارشدتم

4

وذلك بعد الطلاق على امرائه ورسوله طلاقه وطلاقه خروجه
لازمه اذ كان اجماع على استولى هذا المقتضى على الناس ونقد فهم سطة قال الى اجد الناس
قد استغذوا الامان بالطلاق والرجوع الى نفقة عليه كخشي في ذلك العلم من يدعون عنه مطلق
على احوال الطلاق امراته فصره كغيره طلاقا فعالا في البدع فاصحوا على ذلك وضواء
مع اوامرهم بانه من المطلق كغيره من رسوله وصاروا الطلاقون انهم من قبل
واحد ويخرجون من منازلكهم من الطلاق الذي يرون انه من غير فاذ انقضت هذه المصلحة
ثماني على احد زوجين طلاقا وهو من مطلق الاول في ايام عدته فينفذ
هذا الطلاق انهم الكاخر وحيث فزوجت واما فكاك الالف فاسد الى انك لا تعلم
في الاسلام بدع اعظم من افعال المسلمين في البدع اذ يحكيهم التوالد والناس الى الام
التغير في غير ذلك ولا يطبق الغرض وقد روى طولي باللبس امر المؤمنين
انه قال جئتموني بزوج المطلق فاني ذوات حول ورسولهم اذ قال لا يكون الطلاق
طلاقا حتى يسمع الحدود الاربع في انقض من حد واحد من الطلاق فاولها ان يكون المراه بها
من غير حياء كغيرها من احد فذهب من طهتها الذي طهرت منه وان كان الرجل من الطلاق
غير مكره لا بحكمه وان كثر انقضه هذا ان عدلان لا يظلمونه اما ان يقع
لانه عدل في الطلاق فليظننا فليكن اذ حل في الدرس بل لا بد من ان يرضى
النسبي كما عرفوا الى اجد الناس قد استغذوا الامان **ومنها** في غير السنة
السنة في الاذان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكركم ان الاذان ينادي
به ليرجع على حرا العباد على حرا العباد اوجي بالاذان حرا العباد على حرا العباد
ان نطقا على حرا العباد الاذان كالمناظر النسي على الفلوة بتركوا اليك فاستطاع منه
ومر الاقامه هذه الحلة بغيره فبادر الى هذه البدع على حرا العباد ورسوله وذكركم
الذي من كل حرة بغيره وكل حرة ضلالة وكل ضلالة من النار فقبلوا لعلهم يذكرونه وابتغوه

عالم

مع علمهم خلاف سنة الرسول ثم ايجبا بعد استقام الاذان في المذكر لم يسمع ذلك
حتى اثبت بعض الاذان ياديه عنده وفي اذان الخواص والآله الصلوة خير من النوم
ولا يحل انكالي هذا الاستطاع والزيادة اما ان يظن في نفسه انه قد ابر من الزينة وادرك الصلوة
ولحق في الموضع الصلوة حلقه من شين هذه السنة او فعل ذلك بها وانا استغفاه وتعدا
الحال انه على امره رسول الله صلى الله عليه وسلم في انكفر المار ترداد واما ما وجه ثالث في هذه العزلة
ذلك والبعث من اياته الى بعد الرجل هذا عندهم متبعه من افعالهم واما ما وجه ثالث في هذه العزلة
صارت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم من افعالهم متبعه من افعالهم واما ما وجه ثالث في هذه العزلة
ومن ذلك بدعهم انهم لا اذ بالغير والافضل قائلهم انه اني يؤفكون **ومنها** في غير
المتن في حركته ايام عندهم بعد حلقها بانه ورسوله ولا يشاء ان يذرع الرجل الموضع
ليالي الترخ عليها ثم بعد ذلك واما كانا حلالا في عهد النبي وبعده في غيرهما عند الناس
في ان بعد حلقها كحلق الكلب في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك انه قد فعل حلقها في اذانها
ايضا في حرقها في ان عرقا في متعالي فاما ما عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلقها في متعالي
ان في حلقها في متعالي فاما ما عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلقها في متعالي
بالسنة في ان عرقا في متعالي فاما ما عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلقها في متعالي
المتن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلقها في متعالي فاما ما عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلقها في متعالي
بدلك وقد ابر عليه بعد انية منها فامر اعلم العلم في حلقها في متعالي فاما ما عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلقها في متعالي
جبر المتعالي من شر الملاء ورواها عن عطاء بن رباح في حلقها في متعالي فاما ما عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلقها في متعالي
رحم الله بها امه محمد ووالا لاني عمر بن مازني ان شئ قال الراوي كنت لعل المتعالي في الاذان
قال نعم لو لم تكن لما استمتعتم به من قاتلوا في اجور من فريضة الامانة فاما ما عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلقها في متعالي

٦٦

5

سنة ١٢٠٠

615

[illegible]

کتابخانه عمومی

۱۹

عنوان الكتاب
قال ابن كثير في كتابه في تفسيره في قوله تعالى والذين آمنوا واتبعتهم اهليهم
وانما اراد ان يبين ان هؤلاء هم الذين آمنوا واتبعتهم اهليهم لانهم كانوا
تتبعوا النبي صلى الله عليه وسلم في كل ما امرهم به ونهى الله تعالى عن
سبلوا بغيره او ما اراد ان يبين ان هؤلاء هم الذين آمنوا واتبعتهم اهليهم
بأن يبين ان هؤلاء هم الذين آمنوا واتبعتهم اهليهم لانهم كانوا يتبعوا
بأن يبين ان هؤلاء هم الذين آمنوا واتبعتهم اهليهم لانهم كانوا يتبعوا
ما فيه من الخير وقد فسرنا في كتابنا في التفسير في قوله تعالى والذين آمنوا
عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى والذين آمنوا واتبعتهم اهليهم
التي جاءتهم من الله وكانوا عندهم مع غيبة كالذين آمنوا واتبعتهم اهليهم
ثم قال في قوله والذين آمنوا واتبعتهم اهليهم لانهم كانوا يتبعوا النبي صلى
الله عليه وسلم في كل ما امرهم به ونهى الله تعالى عن سبلوا بغيره او ما اراد
ان يبين ان هؤلاء هم الذين آمنوا واتبعتهم اهليهم لانهم كانوا يتبعوا
حاضر في الصحابة قال ابن كثير في قوله تعالى والذين آمنوا واتبعتهم اهليهم
يشك في قوله تعالى والذين آمنوا واتبعتهم اهليهم لانهم كانوا يتبعوا النبي صلى
وقد جاء في قوله تعالى والذين آمنوا واتبعتهم اهليهم لانهم كانوا يتبعوا النبي صلى
يوم القيامة حين اراد الله تعالى ان يبعث محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم
من قرأ في علم تصحيح الخلاف في هذا الباب ما هو عليه من الاطوار والمضادة
ما حفره الوفاة في هذا الباب من الخلاف في هذا الباب من الخلاف في هذا الباب
على البصرة ولم يكن في صدره من الحق في هذا الباب من الخلاف في هذا الباب
امضا ما قد اذناه في هذا الباب من الخلاف في هذا الباب من الخلاف في هذا الباب

بسم الله الرحمن الرحيم

2

[illegible]

وقد اصاب عمار من ذلك علته الفسق هو ربح الرخصة

یکم به فارق از نایب الکرسی و منتهی ما وقع منه این دو عارض بر سر فانه
براق بیانی محمد رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم فوج عظمی از ایشان که فخر حقش از انبیا الله
فرق کرده باشد فارقا علی فیه و علی بروی فی لفظه بر علیه و یا بر اعوانه و لو که حق عظمی
عبارت از فخر نبی صلی الله علیه و آله و سلم است و مع اینهم ضرورتاً فی این رساله عبارت عارض بر این
مع عبارت در معرفت ندارد و از افتراق الناس و تمایلاً فافظوا و الفوا فی هب عبارت و
فانه رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم در اول الموضع صلی الله علیه و آله و سلم عبارت با این
افتح لعماد الطلیع الطلیع و لی هم الحار و لی هم الخمد و لی هم الخمد و لی هم الخمد
در باب المحدثه ازین بخل بینه و بکار افتش ازین فراه الله صلی الله علیه و آله و سلم
موج عارض بر عجم الی الحینه ویدونه الی ان قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم
انه هذا الصلوات و انما کان لایزال لظلمه و دو لعماد الطلیع و لی هم الخمد و لی هم الخمد
الکالی لول حاکم که بر عظمی فخر علیه و لی هم الخمد و لی هم الخمد و لی هم الخمد
مع و انه رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و لا راس الی لوله و لی هم الخمد و لی هم الخمد
الهمی الی هوا و لی هم الخمد و لی هم الخمد و لی هم الخمد و لی هم الخمد
که هو اما انزل الله فحط العالم و منتهی ما فعل بانی در حشر فاه
عبر المیده الی التذوق مع اجماع الامه الی الرد الی رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم
انحصر انما فی الخیمه الصدق من ابی ذر و روا انه قال الی الله و لی هم الخمد و لی هم الخمد
اربعه الخمد الی ان فی حجه مقتضی من نام رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم
ابو ذر فاذا کان الکذب صدقت ان ابی ذر حقه الله و حقه رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم
و رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم انما هو بجزان فعل فعل استوجب به الفی عزم الله حرم رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم
الی شهادت رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم انما هو بجزان فعل فعل استوجب به الفی عزم الله حرم رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم
او تو باطلان الیهم من فاه و لی هم الخمد و لی هم الخمد و لی هم الخمد و لی هم الخمد
کذا ما استوجب و لی هم الخمد و لی هم الخمد و لی هم الخمد و لی هم الخمد

2

[illegible]

ومنہا

انفا

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, possibly a list or a detailed description.

103!

[illegible]

و قد غلب على بعض الناس في فهمهم ان انزاله لولم يزل يابسه سورة براه الى علم رده
و بعثت عيسى خلفه كسبح السورة و نزلها به و رجع الرسول الى المدينة و قال رسول الله
يكون في الدنيا مني اربعة اشياء و انما مني و هذا ما لا خلاف في الامه و انما مني و انما مني
انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
في الامه و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
التي لم يبق مني و قد اجمعوا على ما مضى و انما يكون مني رسول الله
افضل الرسول في الامه مني و انما يكون مني رسول الله
او يكون اصلا في الامه و انما يكون مني رسول الله
من ان ياتي مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
بليغ و طوي و طوي و طوي و طوي و طوي و طوي و طوي و طوي
تقدم مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
نعموا و لو كان في الامه و انما يكون مني رسول الله
تقدم مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
له بانما مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
و كذا لم يبق مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
عيسى و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
من الدنيا و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
ان الله ايفه على كل من استوى طرافه و انما يكون مني رسول الله
ان يتوجه لدرنا هم و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله

لدرنا هم لم يبق مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
عيسى و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
العلم الصريح و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
بناظر في علم حقهم و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
عيسى و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
و قد قيل مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
للمصداق و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
عيسى و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
فقط و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
قال رسول الله و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
مرضه و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
فانتم و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
مر و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
نوبه و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
كلام و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
عليه و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله
شبهه و انما يكون مني رسول الله و انما يكون مني رسول الله

الحمد لله

أمر من اللغة العربية

۱۳۶۲

[illegible]

221

عنونک ما لہم

[illegible]

الحمد لله

والعرب على ما نقل في ذلك السند الصحيح ما ذكره جماعة اوله انه ان هذا الرسول اسلم اليه سيف من حطب
او حق ما رواه اهل البيت من الرواية الآتية سند من كثره مما احتج به اهل البيت في ذلك
العلماء اوله انه هو ان الله سبحانه على ان رسول الله صلى الله عليه وآله في حال قرشي وما منهم
على الاذى طول تناسه بكم على ما دار عليه من قسوة الترابية ايضاً على اشتداد الاذى على ما كان
فيه كما في اسلوبه في ذلك المدة الاولى وفي علمه حصول ان طاروا منهم ما يوجب من حاله
التي هي في كنفه في صفتهم بما علموا اسلم على رسول الله صلى الله عليه وآله في ذلك المدة الاولى
ذلك انه لم يجر بالقرابة احره بعد سبعة ايام فما بهو له ذلك في البيت الذي اقبل اليه
ونقله خلف رسول الله صلى الله عليه وآله في ذلك المدة الاولى في ذلك المدة الاولى في ذلك المدة الاولى
غير ان ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله في ذلك المدة الاولى في ذلك المدة الاولى في ذلك المدة الاولى
التي هي في كنفه في صفتهم بما علموا اسلم على رسول الله صلى الله عليه وآله في ذلك المدة الاولى
ذلك انه لم يجر بالقرابة احره بعد سبعة ايام فما بهو له ذلك في البيت الذي اقبل اليه
ونقله خلف رسول الله صلى الله عليه وآله في ذلك المدة الاولى في ذلك المدة الاولى في ذلك المدة الاولى

محمد اذا قبل علي ثم قالوا قد جاء خير البرية وقد ورد في ما رواه محمد بن مسلم عن النبي
شرا رجل الاضاري ابي علي عن ابي الحسن عليه السلام في قوله تعالى فاصبر واصبر
موسى وكونك من اهل البيت اذا جئت الامم لمحت فاعلم ان الله تعالى قد جعل في كل
الوسيلة من الدار فطن صاحبها في القدر والقدرة في كل ما يلقى من الناس والذين
جمعوا فظ البعث في كل من لم يدر في كل من لم يدر في كل من لم يدر في كل من لم يدر
مريض فاحذر فاطمة واما جالس على رسول الله فمات من امة الضيف فمات من امة
الربيع واما جالس على رسول الله فمات من امة الضيف فمات من امة الضيف
من بعدك رسول الله صلى الله عليه وآله فاطمة ان الله اطلع الالواح فاطمة فاطمة فاطمة
وسلام اطلع الالواح فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
وصيا اطلع الالواح فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
فانا نازجيت في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
سبع خصال لم يعط احد الا اوليها اولها امة الله فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
ابوك وصيا فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
فانا نازجيت في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
مهدى هذه الامم الذي يصلي خلفه عيسى ثم ضربت منكب من اهل البيت فاطمة فاطمة
روى في الخلافة التي في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
زاد الله على ما كان من قبله على محمد بن رسول الله صلى الله عليه وآله فاطمة فاطمة
فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
الله واوليها فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
الكفاية عن اهل البيت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
فانا نازجيت في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة

عالم بل لاجل الجهاد او لكونه في فاطمة فان رسول الله صلى الله عليه وآله في كل وقت فاطمة
من حيث ما رواه رسول الله صلى الله عليه وآله في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
نقدم من امة علي بن نور واحد واما ما رواه في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
الرسول الى الله صلى الله عليه وآله في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
التميم واوليها فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
كل شيء في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
الانبياء في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
لولا العناد والتفكير في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
المودة في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
ذكرهم في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
وان ابا بكر هو الذي في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
ولان رسول الله صلى الله عليه وآله في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
له برهم في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
كان في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
الاوصياء في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
فانا نازجيت في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
شهور قد اشير الى في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
فانا نازجيت في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
اني في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة
انهم في كل وقت فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة فاطمة

هذا هو الحق

الحج والمغفرة فليكن راسه في اخذ السيف في الخراسان فانه من اهل البيت ع
والله وجعل جبرائيل اخذ في جبرائيل واخذ في اخذ عبيده ودعا له افرعوا وكان
بنيته عشر ايام وعبر المسلمون فقلعوا سوره وقالوا في كل يوم في كل ليلة
بقوة ربانية واما غزاهن فقد كان في غزاهن في كل يوم في كل ليلة
اليوم لثقة فانه من اهل البيت ع ولم ينسج مع الهوى في العباس وانه الفضل في اخذ
فقلعه على فانه من اهل البيت ع في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
غنم المسلمون واما غزاهن فقد كان في غزاهن في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
واعطاه الراية في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
منه اهل البيت ع في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
ورسوله في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
عنه اهل البيت ع في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
وكذلك الكلام في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
الذين يطلعون على نصرة الله في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
وليس يعرف خبره اول من انزل اليه في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
بطاهر من اهل البيت ع في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
وقدر في الواحد في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
طاهر من اهل البيت ع في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
تولاهن في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
وعار في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
الوقت الطاهر الذي منوا به في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
الرسيلة وغيره في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة

الامام

انا وحدي لا اله الا الله محمد بن عبد الله في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
ابو نعم في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
ورسوله في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
انه قال الطاهر في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
يفرض في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
لانه كان في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
عنه اهل البيت ع في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
وعنه اهل البيت ع في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
وفي كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
ولكن حاضرت النعل في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
لقد من في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
فزار في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
صدر في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
وفي كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
يعني في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
قال في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
هو في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
رسول الله في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
ولا اله الا الله في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة
على في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة في كل يوم في كل ليلة

10

۱۰۰

كثير الكعبة المستورة المشهورة النظار إليها عبادة والواجب إليها فريضه

[illegible]

فوات

[illegible]

الحسن القدح العظيم

ونبيه فليعلم ان فعل ذلك كان بمنزلة من حث عليه الرسول صلى الله عليه وآله في الايام عداها
وانه من الغيرة واخذ من خذله وكان الزبير في اول امره حاربا للعدو في امره عداها
فقد حث عليه الدعوة بالعدو من الله تعالى وانفذ لسانه في حث عليه دعوة الرسول صلى الله عليه وآله
مع ذلك من الغيرة والغيرة على الله تعالى في احدث الغيرة في الامم على الاسلام في ذلك الوقت
من الغيرة خصوصا في دعوة رسول الله صلى الله عليه وآله في الجاهلية في ذلك الوقت
من الغيرة حين ذكر هذا الحديث وامر عليه فانه من الجاهلية في ذلك الوقت
انه طلب من الله ان يهديه الى دينه في داره ففعل الله به ما يشاء في داره
معاذ من خذله مع ما كان يحارب في دعائه بالعدو من الله تعالى في ذلك الوقت
عليه السلام في الامم في دعوة رسول الله صلى الله عليه وآله في الجاهلية في ذلك الوقت
لم يفرح وقوة وطلب في هذا الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
بافراح وزينة من جهته في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
اولا من جهته في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
والاخره واعلم ان هذا الحديث وقوله الذي يودون الله ورسوله لم يرد في ذلك الوقت
قال صلى الله عليه وآله في حديثه في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
فكسب كل امرئ ما يعمل في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
وقرن في يومئذ ولا تفرق بيني وبينكم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
بيته يطلب من غيرة رسول الله صلى الله عليه وآله في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
وقد تغير من سنة رسول الله صلى الله عليه وآله في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
سعدن الى ذلك في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
رسول الله صلى الله عليه وآله في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت

وهذا موجود عند رواته في الحديث في تداد عوده كذا لم يعرف كذا في السنة ثم رويوا
عنه بعد هذا ان عتق عوداه الى الضربة والخروج من غيبه فافتنع عنه وقال له ان عتقته
سيف يعرف المؤمن من الكافر فيصلي الكافر ولا يصلي المؤمن فخرج من مكة فوجد رسول الله صلى الله عليه وآله
من اخوته في هذا من قبته في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
انهم يعرفون بالادب في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
مع علمي في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
انه خذله في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
الوجه عليه السلام في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
ان كان من جهته في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
اظهر ان دعوتهم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
مقتضى من جهته في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
سعيد في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
عند ذلك في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
مرطوب في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
ارسل في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
مرسلين في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
في قضية انشور في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
لقد سمع رسول الله صلى الله عليه وآله في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت
فما كان في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت في الدعوة في الامم في ذلك الوقت

کتابخانه عمومی دارالعلوم دیوبند

[illegible]

وكونه صفة لم ينفى وجوده كذا في كثرهم بانه لا يرد في قوله تعالى ان كثرهم
ليست في بعضه بعض الا الذي تنووا على انكسارات وتكليسهم وقال تعالى ولا يفسد
قيل وقال تعالى ولا يفسد عبادي كذا في كثرهم بانه لا يرد في قوله تعالى ان كثرهم
بالتجديد في قوله تعالى فاني سمعتموه يقولون سمعنا ربنا ونسمع
على ان الدلائل التي في قوله تعالى لا اله الا الله محمد رسول الله
ان قوله لا اله الا الله قد فطر على ما في قوله تعالى لا اله الا الله محمد رسول الله
كان في قوله لا اله الا الله قد فطر على ما في قوله تعالى لا اله الا الله محمد رسول الله
عداوتهم لا يرد في قوله تعالى لا اله الا الله محمد رسول الله
وشكايته قد في قوله تعالى لا اله الا الله محمد رسول الله
عداوته قد في قوله تعالى لا اله الا الله محمد رسول الله
والله اعلم بالصواب

مفتون

مفتون وحج الدلائل التي في قوله تعالى لا اله الا الله محمد رسول الله
التي في قوله تعالى لا اله الا الله محمد رسول الله
كش في قوله تعالى لا اله الا الله محمد رسول الله
والله اعلم بالصواب

مفتون

[illegible]

704

[illegible]

۲
رئیس

الحمد لله

[illegible]

اولئك من امن منهم قد ضلوا اليه ورضي لهم شيعه فطلب لهم هم وانه مغالي في رحمتهم
وروي ما كاد يجر عليه من هذا انه حسن قال في حديث سيدي علي بن ابي طالب في بعض من قال
رحمنا بك الجسم انت ذلتنا قال قلت في سؤال الله ان اراد ان يرضي عنك في قال
رحمتي شئت عليه حتى اتى الله عز وجل قال يا ايها الجسم فذكر في بعض من اصاب الله ورضي
عما اورثناه في القبر الاول من اعتقاد الامامة وانه كسر الفقه والحكماء وذكروا في بعض
الراجح انهم بعد الولايه العلويه بالرواه العلويه والجمع بينهما في دو الامم المودع في بعض
الامامه قال في ان قال ان الامام واخلصه بعد ذلك من الامم المودع في بعض
ثم قال في بعض ثم محمد بن علي ثم محمد بن موسى ثم جعفر ثم موسى ثم جعفر ثم علي
مولى في حال علم موسى بن جعفر في بعض من جليل من بعده قال في بعض من مولى
قال في الامام لا يري شخصه ولا يحل ذلك منه حتى يخرج من الامم المودع في بعض من جليل من بعده
عندكم علمت اقول في الامم المودع في بعض من جليل من بعده قال في بعض من جليل من بعده
يا ايها الجسم ثم في الامم المودع في بعض من جليل من بعده قال في بعض من جليل من بعده
انه قال في بعض من جليل من بعده قال في بعض من جليل من بعده قال في بعض من جليل من بعده
العلم على كس الامم المودع في بعض من جليل من بعده قال في بعض من جليل من بعده
يعباده في بعض من جليل من بعده قال في بعض من جليل من بعده قال في بعض من جليل من بعده
هذه القبايل المستفاد من الامم المودع في بعض من جليل من بعده قال في بعض من جليل من بعده
وقد فرغ من تجميع هذا الكتاب في بعض من جليل من بعده قال في بعض من جليل من بعده
سنة خمس مائة الملك العادل في بعض من جليل من بعده قال في بعض من جليل من بعده
شهر ربيع الاول في بعض من جليل من بعده قال في بعض من جليل من بعده
مسجد الجوز في بعض من جليل من بعده قال في بعض من جليل من بعده
منه في بعض من جليل من بعده قال في بعض من جليل من بعده
في بعض من جليل من بعده قال في بعض من جليل من بعده
والله اعلم بالصواب

لان ذلك ان لم يكن وجبا كيف يكون كلفا كونها ولا يصح لا بد على هذا من الخط
 انه لا يباله ما يقتضي وجوب النظر في ذلك عليه اذا وجب عليه النظر ولم يفعله فقد جازى
 بالواجب لا فرق في التفسير من الامام على المعصية الا ان الواجب فاذا جازى عنده ان
 الاجل ان الواجب ولا يكون منه كرا جازا من غير التناول ولا يكون منه كرا فاما حينها
 النظام وجعل من مشروطين افتقار من ان ذللت الالباب على كل من الغفلة وانهم مع ذلك مواضع
 بهن من شئ لال السهو من التكليف يخرج الفعل من ان يكون ذنبا مواظبا وهذا لا يصح
 متواذله الجنون في العلم وحصول السهو انه مؤثر في ارتفاع التكليف عن قدر القدر والالتزام
 والادله فلو جاز ان كان حال الالباب الى صحة التكليف مع السهو جاز ان كان حالهم كما انهم
 في جواز التكليف من قدره يادكرناه وهذا وجه في است الطالق الذي يعلم ان
 الالباب عليهم السلام لا يجوز عليهم الكسوف حال الامامة فهو ان الامام اجمع اليه حكم معلوم وفي ان
 يكون المكلفون عند وجوده البعض بعض العدم اقرب من فعل الواجب على ذلك عليهم السلام
 غرض موضع فلو جاز على الكسوف كان عليه الى جبهه ثابتة به وجوب وجود الامام يكون الامام
 له والكلام في امامه كالكلام فيه وهذا يؤدي الى وجود ما لا يثبت له من الالباب والالتزام
 امام معصوم ومما يدل على ان الكسوف لا يجوز عليهم ان قولهم قد ثبت انه حجة في الشرع كقول
 الالباب ان قد جاز على ان انتهى الحال الى ان قالوا لا خوف الا من جهته ولا يكون الطالق له
 الا اقوالهم ما بينه في مواضع كثيرة فاذا اذله حكمه جواز تجوز الالباب عليهم السلام فيما يجوز عليهم
 او لا يجوز واذكنا قد بينا ان الكسوف لا يجوز ان على الالباب قبل النبوة لا بعد
 لما فيه من التفسير من قول انما هم لما في تزيههم عن ذلك من السكون اليهم فذلك ان يكون

الامة

من مقدمة الكتاب

الامة مشرقة من الكسوف والصغار قبل الالباب لال اجاز واحد اقول ان من انتهى كلام
 السيد المرتضى طاب ثراه ثم شرع في دعائه الى ان يقتضي من جواز الكسوف على الالباب
 التواتر في الاحاديث والآثار والمروية الواردة في كل رسول او امام وذكر انوا غيبوا في
 واما تعلق به هؤلاء فوالله لو لم يكن في قبضه ام عليه السلام وعصا آدم ربه فغوى فلو اذبح
 بدو المعصية الى السكون لا ينجي واكد له قوله فغوى والنجى ضد الرشد وعلم ان
 في الجواب عن كثير من الالباب الدالة على نسبهم اذ ذنبت عليهم السلام طاعة مشتركة وادبر
 ان متزلي خاتمة من طاعتهم اجماعا على كل ما لا يصح بعبادة وان لم يكن محظورا محظورا
 وكذا كل معي لهم ان صنوا باخلاص ما في فاضله وان لم يكن للالتصاف به وجب عليهم
 جاز تركه لال قامة تقاتلهم هذا المقام الجليل والمرتبة الرفيعة وصطفاهم من عبادة
 لعلك يقتضي ان يكونوا على هذا الوجه وحيث انهم اذ اخذوا من هذا الباب جعلوا في
 لا ينعى تعاطيه من بعض العقاب عليهم جميعا من اصل تعاطيهم ليس بلام لهم في
 حالتهم هذه وتزلي ذلك منزلة الذنوب منهم على التمسك جاز تسميته معصية او ذنبا
 او طمعا او حسدا او فضلا لا الى غير ذلك من الاطلاق بنوع التعريف والى قول الذي
 قد شرع في هذه الطاعة من غير تزيه كرا من الاولين والآخرين المقتضين انهم صلب الزنوا
 المداد على الطاعة المنبذة والمواظبة على ترك المعصية غير اللامعة اذا اتى احدكم
 بما يخالف هذا التوام الذي راوه كالجواب الى طريقتهم وسكوتهم لا مواظبتهم
 اشتغلوا بما على ان تدارك وتوجدوا عليه توجه اعطى بنا دعاء فواتهم في الطاعة الى

التزويج ووظفوا على انفسهم ولذلك قيل حسنة البراءة من حبسها والامر
 الذي بعد الايمان به حسنة من العوام باربعين بعد ما علمت على مثل ذلك يكون شدة
 بالنسبة الى الخواص من المشرق على انه امر غير عويث اليهم شيئا من مثل ما وصفه
 ويعرف ذلك من تتبع آثار الامناء والاولياء وكل الحارثين مثلا اذا اذق احد من
 اناس ما يقوت به طول السنة وعطفا على سنة المجاورين وفريقا عليهم بعد ذلك سنة
 عظيمه منه وهو معنى ابتداء بعيش به طول السنة واعطاء الفاضل شيئا من الامناء
 والكلين على اللزوم في طوقهم فزول الجمع وايشا للمجاورين على انهم وان لا يله فرصا جارا
 ولا سلاصبة لمنافاة في كل طرفة عين وكل الدلائل على ان قائله في هذه النعم وقس
 على ذلك حال في الاخلاق النماذج على الدلائل كالمواضع والارض والحق والرضا
 والرضا والحق والشوق ونحوها وهذا كما ترى في ملازمي كل من المكون في كل من خواص
 خدمته من متولي حيا برهنه على ان الذي هم منه ان تادوا بكسر من الماد والوطاء من تحتها
 امور لا تواضع غيرهم باربعين من الائمة الملك هذا التمام كالتمام في باب يله
 وبها راو حفظ عايد الاذلة التمام والتعود على ربه الاستغفار والمب على الامثال او امر
 مطلقا ونفس البصر على الجمع النظر اليه محضته والتخلف على حاله فبوت لهم بها بعض ما جوي
 في مجلسه مما عسى ان يتوقع الملك منهم ان لا يفعلوا عنه وامثال ذلك اذ التزم ذلك من
 لادل الدلائل العديدة على وجوب تكميل النعم والمعاي وطول هذه الاوقات الواجب انما
 والفايت على خلافه من المسك على العمل في ما اول النعم على ما اتفقوا عليه وقد صنف
 في موضوعه على هذا المصنف انما اطلق المحصية في ما جوي في ما جوي في ما جوي في ما جوي

ودون الختم مثل مولدها لا تتر باهذه الشجرة وقوله الم التمام على الشجرة على ان قول المحصية
 اجمع من محال الوجه او المندوب ولهذا صرح ان قولك انما كذا وكذا انما كذا وكذا
 وخالفتي وان لم يكن امره به واجبا فاما قوله لغوي لغناه انه خاب لا يعلم انه لو فعل ما
 نزل اليه من ترك الشجرة كالحق انما العلم قد جازت لم يصل الى الشواهد الذي كان
 يستحقه ترك النماذج ولا شبهة ان لوط غوى على اجنبية ما قاله في غنى عن خلق خيرا
 يحمد الكس امره ومن يقول لا يعلم على الغنى لانه قال في كل من ترك الشجرة ان يكون ترك
 التمام معصية وهو وجب اليمين على الايمان بانهم عصاة في كل حال لعدم العلم انهم
 ترك نذر منسب وصفت التمازك للندب بانهم على توبتهم تجوز والمجازي لا يملك
 عليه ولو قيل على اشتراك لم يخراطلاقة بعض الايمان والامانة العبد ان يستعمله قد كثر
 في التماسح على طلاقه غير فقد فهم على انما قولك انما اردت لو منعتهم بانهم عصاه انهم
 فعلوا التماسح فلا يجوز ذلك وان اردت انهم تركوا ما فعلوه استعملوا التماسح كالان
 اولى فهم كذا في كل حال اذ كان الامر على ذكرهم فامسح قوله فاما عليه يدي
 والتوبة كما يكون على الذنب فليس هذا امرت على ما ذكرناه من تسخلاف الاول
 ذنبا ومعصية نحوها فانه اجعل ذلك ذنبا على الوجه الذي مضى به كالرجوع فاعلم
 ذلك فندمه عليه توبته واستغفارا لا تفر من الامر على التوبة هو الرجوع وصح طلب
 ذلك على الرجوع الى الله فعل محظور او كرهه فاقفنا في لوط المحصية على ترك
 ترك الواجب وترك المندوب قال السيد في غير التوبة عندنا وعلى اصول غير مرجحة لاسقاط
 العقاب وانما سوط الله العقاب عندنا نقضنا والذي توجب التوبة في توبة فهو مستحق
 التماسح فلو كان هذا الوجه انما هو في الشواهد على ما علمت من قوله في توبة فانه

له ثواب ولا بد من ذنب الى عصية آدم لم يصغره هذا الجواب لاننا قد قلنا ان كل
 توبته وخوفه وحقيقته في الاصل وقعت بمكره لا على عيبها شي من العقاب لم يكن له بد من
 الرجوع الى ذنوبه والتوبة قد حس ان تقع على العبد من شدة ما فعل من الاطاع الى الله
 والرجوع اليه ويكون وجهه منها في هذا الموضع اجمعاً في التوبة او يكون لطفاً كما يحسن التوبه
 من قطع على امره حتى يعاقب ان التوبة لا يكون في استعاضة شي بوجه العقاب لهذا
 جواز التوبه الصريح وان لم يكن مؤثراً في استعاضة ذم العقاب انما هو لانه واجب ان
 التوبة لا تستغفر قد يستعمل في ما هو في ما قلناه من رجوع الى حاله الاول وهو التوبه من تقصير
 عن الاتقاء الى ارجاء الكمال في مراتب التوبه ذلك ان مراتب توبته في غير متساوية
 لا بل الجهد والتنافس اذا حصلت لم تبق له في السجود الى التماس في ما يحصل له من جوده فوق
 الاول بالتعبير من الرغبات فاذا لم يسجد اية توبته بعد وعنه استغفر الله هذا التماس
 والتقصير في قاعه يكون في هذا الموضع ورد على سيدنا صلى الله عليه واله انه ليس في قاعه التماس
 في كل يوم سبعين مرة لهذا ان هذا السجود لم يكن من ذنوبه ولا من حاله الاول بل من
 في كل يوم سبعين مرة في هذا السجود لم يكن من ذنوبه ولا من حاله الاول بل من
 وان لم يغفر له وترجوا لكونه من السجود وتوكله في ما لم يكن من ذنوبه ولا من حاله الاول
 الظاهر ورد في النص وفوت الخط لمضي الآلة اننا نقصنا انفسنا ونقصنا ما كان فينا من
 من الشكوب فيجعل ما اراد منا وقرضنا ما ارادنا من العظم ذلك الثواب والتمسك
 مستحقاً قبل ان يصل الى الله الى سجدته هو الذي هو في السجود الى الله في فوته
 بانه ظالم لما كان يوصف بكونه من فوته فانه لم يكن مستحقاً في فوته فانه
 لم يقع من آدم على عصية ما توكل عليه من اخيه اجمعه على سجدته العترة وسجدته على ما

الوجه

الوجه ولولا ان الاخراج من الجنة وسلب البس على سبيل الجزاء على الذنوب ما كان في فوته
 ايها الشيطان ليعبدى اليها ما وري عنها من سواها وقال ايها الله واخرهما ما كان في
 فوته من الاخراج من الجنة لانه يكون عتاً بالكلية والذنب المنع من سجدته وانما
 العقوبة هي الضر والالم والافعال على كل حال استخفاف في الآلة انه وكذا كسرت البس
 ابدوا السوء ولو كانت هذه ما يجوز ان يكون عتاً بما وعقبت لصفها ما من العقاب
 الى غيره بدلالة ان العقاب لا يجوز ان تحفه الا باليسار فان كل ما وجدته ان لم يكن عقوبة
 لا تمتنع ان يكون له على ان المصلحة تقتضي بغيره آدم اجمعه وكيفية فيها متى لم يتناول من
 الشجرة متى تناول من المصلحة وصار افرجه عنها وكيفية في داره في المصلحة وكذا
 التوبة سلب البس وانما وصف البس انه يخرج اجمعه من حيث وكس البس
 يرضى عنه ما الغنى الذي يكون عنده الاخراج وان لم يكن على سبيل الجزاء على كسرت
 به على الشراطة المصلحة وكذا وصفه بانه بعد السوء من حيث اغواها حتى اقدما على
 ما سبق في علم الله تعالى البس في معرض عتاً ولا بد من ذنب الى عصية آدم
 الى ما صغره كسرت البس العقاب من مثل هذا الذي تكلف كسرت البس في الاخراج
 اجمعه او غيره والعقاب لا بد من ان يكون ترونها لا تخفاف في الآلة انه وكيف يكون من
 تعبدنا الله تعالى فيه بنهاية التعظيم والتعجب مستحقاً منا ومنه تعالى استخفاف في الآلة
 واني نرسن كن الى تخلف بقدره من ان مؤنح بمبكت وما يحسن في ذلك
 الابناء عليهم السلام الامم تعرف حقهم ولاحق ما يقتضيه من انهم كل ما يسيدهم في
 ولا بعد الى انما اخرج آدم من الجنة وسلب البس من جزاءه في الاخراج

[illegible]

4.

بترها وآتاها صالحا راجع الى امر شكر ولم يتقبل يادم من الخطاب الا قوله خلقتكم من اولى
 قال والاشارة الى قوله خلقتكم من اولى اشارة الى ان خلق عامة ولدك ولد وحيد لم يمتد
 ثم خص منه بعضهم كالانسان هو الذي يستمر في البر والبحر حتى اذا انتمى الى العنكبوت
 لهم برح طيبة فاطاها جماعة يستبرئ من ركب البحر فكل ذلك هذا لانه اخرت عن خلقه
 البشر بانهم مخلوقون من نفس واحدة وزوجها دهما آدم وهو اعلمها ثم عاد الذكر الى الذي
 قال الله تعالى قال لما اعطاه اياما ادمي له الشكر كما في عطية قال وباركوا له
 على نوله هو الذي خلقتكم من نفس واحدة البشر كل شخص واحد وان كل بني آدم مخلوق من نفس
 واحدة وزوجها وكل الحي في قوله خلقتكم من نفس واحدة خلق كل واحد من نفس واحدة
 وهذا الحي كثر الى العراة في كلام العرب قال الله تعالى والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا
 ببارحة شهداء فاجلدوهم من جلدهم احدى فاجلدوا كل واحد منهم هذا الوجه في الوجه الاول
 في المعنى واذا قيل في التركيب ويوترب مع هذا الوجه ما ذكره الغاني ايضا في تفسيره
 من جوار ان يكون الخطاب لاني قضي من فرش فانهم مخلوق من نفس واحدة وكان له زوج
 من جنسها عرية ترثه وطلم الله الولد فاعطاهما اربعة بنين مستبدا بعبدنا وعبدنا وعبدنا
 وعبدنا قضي وعبدنا وكل الضمير لشركوا اباها ولاعتبا اباها مقتدى لها ومقتدى
 ان يكون لها في قوله جعل له راجع الى الولد لاني الله تعالى وكلوا المعنى اباها طلب من الله
 اقتتالا للولد الصالح في شركا بين الطرفين وكوي يد الولد في قوله ان كل طلبت مني
 راجعا في اعطيتكم شكره باقر في طلب افر مصفا في الله عن هذا الوجه لا يسمع ان

49

[illegible]

الله سبحانه وتعالى
 بالبيان المبين وهو الذي قد صفاه وكل ان كان من الالهي كان له في كل وقت
 والاول اول الانبياء فكانت من الله قايمة وتعالى عن كل قول ولم اراد ان يعبد
 ما استغفار وهو كافر وعنده ذلك بعد ان تولى اظهر له الدنيا ان حتى تلتزم به يهود الى
 مع انهم الاول فان سبوا ما يتصور من ذلك فعل الوعد كان من الالهي بالبيان
 وانما وعد به لانه اظهر له انما ان تلتزم به لانه ما عطف على حسن الالهي
 بالموعدة والاكمل الموعدة مؤثرة في حسن الالهي ان يكون من الالهي لانه اذا
 كانت من الالهي لم يحسن الالهي لانه انما وعد به الالهي لانه لانه لانه
 فالحق في حسن الالهي هو انما لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 عتاق كمنزلة الغفران لم يكتبه جازي الى لافي العنق وانما يبين منه الله فالا جاز ان يكون
 انما استغفار لانه لم يعط له عتاق الكفار وكان كافي في كل شيء وليس على ان
 يدعى ان في شر من اعطى عتاق الكفار كان شره لان هذا كافي في كل شيء
 هذا الوجه كان جازي لولا ما عطف القرآن من حلاله لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 الالهي لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 على ذلك وكان استغفار لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 بترأوسه من حسن الالهي لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 لوجب ان يحسن الالهي لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 مع عتاق الكفار والالهي لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 وان عتاقه من الموعدة لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 اجب ان ينادى الاله الى كل من عتاقه من الموعدة لانه لانه لانه لانه لانه لانه

محمد

بعد ان ذكر ان الاستغفار انما كان لاجل الموعدة لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 اسهم من موعدة لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 كان حلالا لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 لاحد لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 يجوز ان يحسن الالهي لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 ذلك مع الوعد على العتاق فليس كذا لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 ان يبينه وتبين الالهي لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 على عتاقهم زائد على ما ذكره لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 ان يكون في آخره وان على التبع من حيث خبره لانه لانه لانه لانه لانه
 دعا اسهم على كرمه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 وكذلك السوال على كرمه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 قيل له اما الغفران لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 انه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 مع الدليل ويكفي في الآله وجهه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 من اللطائف بما عتاقه عباده الاله لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه
 من الشئ او غفرته لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه لانه

محمد

الكلية وقد وقع من قارب السور في الغنم مثل هذه الحال وقد نزلهم بعض الغنم والذوم
فان ثبت هذا الوجه سقطت المسئلة مع سلم ان هؤلاء الوجود كانوا ابناء الى المستبعد
مسئلة في ان سلم ابرسل يحولهم يوسف على انهم مع خوفه عليهم
منهم وقوله واخاف ان ياكله الذئب فيم عاقلون بل هذا الاثر منة ومخاطرة
اجواك في ان ياكله الذئب فيم عاقلون بل هذا الاثر منة ومخاطرة
ما راى من الايمان في الجود والاحسان في الحفظ والرعاية لا خسران في ذلك ولا غلب
النجا بعد ان كان غايته مغبيا لغير السلامة فتوى في نفسه ان لا يركبهم اشدافا
من قناع الوحش والعداوة بهم لانه اذا لم يركبهم من طلب منهم ويحسب على ان لا يركب
ذلك هو التهمة لم الخوف من ان يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في
غير الله الى ان ظنهم من السلامة النجا فان سلمهم في ان لا يركبهم
توابعهم يحولهم وما انت لم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في
الصداق ويكرهه اجواك في ان يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في
اليام بشدة اية ايمهم لم وخوفهم على انهم لم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في
ايضا بانه كيف لم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في
في هذا الخبر لما سبق في انهم لم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في
لما كرا اذا اراد ان يوقع في قلب من خبره باشي يعتقد انه لم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في
وان كانت صادقا وهذا من مسئلة في انهم لم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في
في الحزن والهلاك وترك التماسك في ابيقت عينا الجاود من ان لا يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في

وكان

وتحلى انثال واهنة الى ان عظم منازلهم وارفعوا صلاتهم اجواك
يقول ان يحولهم على انهم لم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في
يوسف من حسن الناس واجملهم واكملهم علما وفضلا وادبا وعفا فقام اصبحت به اعجب
مصيبه واظهرها لانه لم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في
له ثم ياتس منه بالموت بل فقهه فقد لا يقطع معه على الهلاك في انهم لم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في
امارة على حياته وسلامته فيرجو ويطلع وكان مترددا في انهم لم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في
ما يكون على الناس في انهم لم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في
ولا يتوى على دفعه وهذا لم يكن احد منهم عن مجرد الحزن اليك او انما على العلم
والتفوق وان يطلع في انهم لم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في
عند فاته وقال العين تدفع والقلب تحسن ولا تتوكل على الحفظ الرب هو ربكم القدوة
في جميع الاداء الفضائل على ان يحولهم فاستحوذوا به ولم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في
يخففه ويصبر عليه ويغلبه اكثر وادرس ما اظهره ويجوز ان يتجمل على الحفظ وكلم
الحزن من الهندوب انه ليس واجب لازم وقد جعل الابن على انهم لم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في
التي قد وان كانوا يفعلون في انهم لم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في
يعتوب علمهم ويخفف عنه الحزن ما خففه من انهم لم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في
عليهم لا يكون الا صادقا اجواك في انهم لم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في
ذلك حواء ان احدهم الى انهم لم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في
فلا وجه في ذلك انما السطح على صديقتها ومحبها وان كان انما في انهم لم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في
عليهم ما طحا عينا ابنة والى الامم سيول في انهم لم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم فاستحوذوا به ولم يركبهم وانما في

من كبر الشؤر ووليه على حاكم عن الملك انوني به خلدني فلما قال الملك النعم
لدينا كس من ولاي ذلك ثم اجعلنا اذعوه عليه فان سئل فاني معي لولا
عبدكم وما ابري فاني انتمس بالبحر به بالشؤر فقلت انما ارادوا المنازعة والشؤر
ونم رد الغرم على المعصية هو لا يبري نفسه مما لا يعري منه بل بالشرع والملك
جواب لقوله المنة ابو علي كجاي وجماعة هو ان هذا من كلام المراه في كلامه
واستشهدوا بك صحة هذا القول بان منسوق على الكلام المحكي عن المراه فلا شك على
هذا انكون البقري من الجاهل الذي هو فيك تعلم اني لم اخبره بالبحر من كلام المراه انكون
الملك في قوله اني لم اخبره بالبحر هو منسوق عن دون وجهه لان وجهه قد خافه
من كبره الخلف على ان اراد اني لم اخبره وهو عاين في البحر ولم اقل فيه فاني
سئلت عن مصتي مع الاله في كل ذلك من كلام يوسف خفيته نحو لاني ان لم اخبر
الغرم في زوجته بالبحر فهذا هو كانه يشبه بالظاهر لان الكلام مع الاله
ينقطع عن اتقوا الله فاني سئل فاني معي كجاي اذا كان عند اللوم متبريا
من المعصية متبريا عن الجاهل به فقلت قد سئل ان وجهه المستر على المراه في الجواب
لا يبري حتى لا يفتضح وتكشف امره لكل احد كما يؤذن به قوله تعالى بديهم بعد اذ اوا
الاناس يستخفون وجواب لقوله لانه في ان الاله فيها هو
الغرم وهو ان كل الكلام على عدمه وانما هو كونه مخلصه ولقد عرفت ولولا ان
رأى البرهان ربه لكان هو كونه في كلامه قد عرفت ذلك لولا ان تدارك ذلك
وقد عرفت لولا اني خلدني والحق لولا تدارك الملك لولا اني خلدني فقلت وان
لم يكن وقع هناك ولا فتي وقد استبعد قوم عدم جواب لولا علمتها قالوا لوجار ذلك

جاء

جاء قوله قائم زكوا لافقو وقصدت لولا كبر وقدرتها باوردها من الاله الشؤر
جاء قوله جواب لولا اني خلدني فقلت لولا اني خلدني فقلت لولا اني خلدني
قصدت لولا اني خلدني فقلت لولا اني خلدني فقلت لولا اني خلدني فقلت لولا اني خلدني
دونا ذكره من المبال وبعت فاني في الكلام شرط وهو قوله لولا اني رأى
برهان ربه وكنت على الاطلاق مع حصول الشرط وليس لهم ان يجعلوا جواب لولا اني
لان جواب جواب موجود اذ هو عدم جواب لولا اني خلدني فقلت لولا اني خلدني
جاء قوله الخلف على اني لم اخبره بعد جواب جاز لغرم عدم الجواب في لا يبري الخلف
فاني سئل فاني المراه الذي رآه يوسف فاني لم اخبره على المعصية بل على
الانكون المراه ان ياروي من ان الله اراده مودة ابيه فقلت عدم عافيتنا عليه
متوقفا على مقارفة المعصية او كونه روي من الاله الملك كانه نادم بالحق والفرع في قوله
قلت ليس يجوز ان يكون البرهان في ظنه العامه الامر المذكور لان ذلك لا يخلص
الاجابة ويثبت في التكليف ايضا والمحنة ولو كان الامر على ما ظنوه في كالي يوسف
يسمى بغيره مما عدا عنه المراه من المعصية بل حاولا ثوبا وقد عرفت انما لا يخلص
من المعصية وانني عليه ذلك قوله لولا اني خلدني فقلت لولا اني خلدني فقلت لولا اني خلدني
فامت البرهان في قول لولا اني خلدني فقلت لولا اني خلدني فقلت لولا اني خلدني
عنده الانساج من المعصية وهو الذي هو كونه مخلصا لولا المعصية في اخذ من انساج الانساج
التفرض عن العلم والانساج من جوار ان يكون الروية بهت على العلم كما كبر ان يكون
الادراك لان هذا هو الحق في القول ذكر اقرون ان البرهان انما هو لولا اني خلدني
لوسف على عدم ذلك العمل على ان من خلدني الحق ان ذلك لم يصر في عن

يعرف ان افراسه الجع على غراسه لها وتجن في ذلك اه كيداني لولا الذي كان معه
ان ذكرني عند ربي في وردت هذه الرواية ان بسبب طول الجنة اما كان لا يفر على
على غير الله تعالى **اجواب**
قبيحاً ومكره عليه ان يوصل الى ذلته بكل وجه وسبب فثبت اليه بكل نظر انه زليله
عنه ويحرم من الكسب المحمل منه ولا يقنع به ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
في خلاصه الحق ان الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لا يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
خفاصاً وانما العلم الذي هو الرسول ولا يقنع به غيره فاما ان يرضى ان يرضى ان يرضى
الصلوات الذي يرضى الله تعالى وكل الصلوات التي يرضى الله تعالى اليه بذلك امره ان
يقول لا يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
المستحقين من رضى العارفين الى علم القلوب وانوار الحكمة انما اذا صرنا الى آية الموكرو
الكلوا من هذا الكلام فتح منع من الرواية الآتية ببقية علمه وانما على المصنف الذي
قاله في حق ما ذكرناه انما هو ان التوصل الى حساب الى جرت عادة من كان باطلا
المسبب عليه غير مناف للوكل والوكل هو السوء على الله تعالى في الامور التي لا تتو
عليه ويربط اليه على ما هو عليه وقطع على الله تعالى في الامور التي لا تتو
جرت العادة في المسبب عليه وانما على ما ذكرناه ان التوصل الى حساب الى جرت
وعلى علمه انما هو ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
حين نزل قوله تعالى ومن تق الله جعل له خيراً ويزعم من ذلك من يرضى ان يرضى
حسبه فاحسنه من علمه ولا يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
وقد روي ان ابا بكر ان الله جاءه عليه السلام وارسل ياقبته فقال له رسول الله ما صنعت
فان

فان

فان ترك كل على الله حاله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فبقوا وتوكل على الله وقال العارفون بالوكل
بما فيه انكره بالبحر بعد ان اقبل العبدان التمتع من الله فان تشرى ببقية ربه وان تشرى
ببقية ربه وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما هو من طلع من الايمان ومن طلع من الايمان
من طلع من الايمان وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما هو من طلع من الايمان
عند ربي في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
جاء في مثال هذا الكلام ان الله تعالى لا يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
امرهم الله لا يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
على خلاص الاول ما قد ذكره في منتهى الكتاب على الصحيح الرواية عن جعفر عليه السلام
فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
بما عليه علمه في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
على ان الوجه في ذلك ان لا يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
منه بغيره فثبت على ما قبلنا ان الله تعالى لا يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
بالصرف عنه خبره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
بالطريق الذي بهم في ارسا له عن اهل كندوه او خذوه فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
عنه اياه والمراد به في هذا الخبر والكل على الله تعالى في كل شيء في كل شيء في كل شيء
والا يتسأل وقد يكون ذلك من جهة الصدق والكذب وانما امرهم على حساب الوجه
في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
قوله تعالى انما هو من طلع من الايمان وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما هو من طلع من الايمان
فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

نادى تهم سارقون ولم يسمعوا له الحق **الحق**
 استقام في رجليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 من ان يكون في رجليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 له الحق فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 الابليس وعلى من صرف ذلك الى التفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 لوجود التفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 في سائر الوجوه التي تحكي على حدودها فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 يكن في رجليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 وسبق القول فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 انهم مخطونه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 علم وقد علم ان الكلام على الكلام فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 في بعض الوجوه التي تحكي على حدودها فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 كذا في بعض الوجوه التي تحكي على حدودها فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 واقول ما ذكره في دفع عدم التعرض لاجبة بالسرقة فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 بتجربة بل هو محتمل لوجه كثره غير السرقة فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 وكفى سبل الوجود التفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 مع انهم كنه باوهم من النذر فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه

أفواجي من هذه القصة ثم اتخاها من رجليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 قطعا ولولا ذلك رد الى رجليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 متى اخذت هذا الصانع فقال واضع هذا الصانع في رجليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 والوجه ان السبل ان هذا التفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 اية لانه وان كان محتمل وان كان لا انه وسيله الى التفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 وحكمه عن الممارضة فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 عاجلا الى وجهه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 كذلك كنه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 في اخذ اية من النذر فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 بغير ان يفتي فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 البير فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 فيهم فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 استخرج السبل فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 يكون فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 فان فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 مع علمه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 احدهما ان كنه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه

119

خذوا الرجوع الى الله تعالى وغير الخ الى ابوابه اخذته والرفع مؤخر من اخذوا والقدم
 عليها سمعتموها **مسألة** في ما جرى قوله تعالى في الشيطان خذوا الرجوع الى الله تعالى
 من بعد ان نزع الشيطان مني ولم يخل في هذا المعنى ان يكون قد طاع الشيطان
 وانفذ فيه كيد وشره **الحج**
 لا معنى لضمه السؤال على الشرح والفتح كان منهم الله لا منه اليهم ويحوي ذلك قوله
 تعالى جري مني وبين ثلاث شروا كان من الصداق ولم يشركا فيه **مسألة**
 في ما جرى قوله تعالى في الشيطان خذوا الرجوع الى الله تعالى من بعد ان نزع
 الشيطان مني من غير ان يخل في هذا المعنى ان يكون قد طاع الشيطان
 وانفذ فيه كيد وشره **الحج**
 انما الشمس كغيره من غزاة الارض كغيرها بالعدل وصهرها الى تحتها وكان
 له من ولادته وانما بالولادة يمكن ان يكون له ان يحكمه ولم يكن حرا فاقامة
 الحق والابرار عرف ان سبب الله وموصل الى محله والاولم ان ذلك ليس بالواجب
البوت
 فان قيل فاقول في الباطن والحق التي تحت بني آدم البوت كما قالوا في
 القرآن ما بنا كانت فجاء على نبي في قوله اني نزع الشيطان خذوا الرجوع الى الله تعالى
 والعذاب لا يكون الا جزاء كالعقاب لا الا بالواقع على نبي في قوله اني نزع
 عذابا ولا عذابا اولس هو الذي في المفسرين ان الله تعالى عاقبه بذلك البلاء انكره
 ليس له الا المحروف الذي عن المنكر وقصة مشهورة يطول شرحها **الحج**
 قلت اما هذا هو ان ليس من على ان يوب عليه ثم عوقب بما نزل به المضار

عالم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

عنه التوبة اليه لئلا ياتي بالثيب الاله فذنبه بحال كون تايبا الى الله كل وقت
فنه ذنبه بعد توبته الاولى لانه بحال كون متخاضا الذم عنه ذلك وعلى الغرض
على الى اليهود واليهود لانه لو نقض هذا الغرض لكان على زنا مع العود وذلك لا يجوز
وكذلك لو نقض الذم لكان راجعا بالمعصية وراها وهذا يجوز وقد حكينا
الفاظه باعينها وجملة هذا الوجه انه اراد التكرار الى كذا الآية التوبة بعد التوبة كما
يقول احدنا في هذه الصفة انما الصفة في فعل هذا الفعل قلت وتوب من هذا الذنب
ما نقضه الطبري في قوله انما فعله استغفوا وانتم ثم دووا على التوبة ثم قال السيد
المرضي رحمه الله في هذا الذي حكينا على الى على اول ما ذكره في صدر هذه التوبة لانه قال
يهاك الى استغفوا وانتم ثم توبوا اليه انما استغفوا وانتم ثم توبوا اليه
ثم توبوا اليه بعد ذلك على ذلك يكون ثم اوجبه وهذا في قوله لان اذا اكل من شجرة
التي حرم الله التوبة فلا معنى في حقيقته بل هو دون ما يال الى التوبة من ذلك في وجبة
ولا معنى في حقيقته في حقيقته بل هو دون ما يال الى التوبة من ذلك في وجبة
ما يجب التوبة منه الذي حكينا اوله لانه استغفوا اولي استغفوا اولي استغفوا اولي
الظاهر في ذكره لا توجه على ايجاب لانه لم يحل الاستغفار محصيا بل هو ولا التوبة محصية
بل استغفوا بل جعل كلاهما على ما في معانيه على ما في معانيه على ما في معانيه
فما ذكره اول التوبة بانه تعالى اعلم التوبة انما استغفوا من جميع الذنوب ثم اكد هذا ان
وصية لهم بغيره لوجهه انهم او الشيطان ينقض التوبة من غير ان يحل الاستغفار
واعلم ان الوجه المستقر على ان لا ياتي بالثيب الاله المتأخرة تدعى استغفار التوبة اللاحقة

5679

12

[illegible]

خيفة حيث ذكر خط الحرف في هذه الخيفة منظر اليك في غير الخيفة
 فان قيل فما معنى قولك ما كان عن موسى غير ربنا انك قد ثبت في قولك ما كان
 واما لاني اخبره الربنا ليضكو عن سبيلك ربنا طمس على اموالهم واشدد
 على قلوبهم فلا يكونوا حتى يزفوا العذاب اليهم **اجواب**
 قلنا ان قولك ليضكو اعني سبيلك معناه وضوء اولئك انما اراد لان لا يضيء الخوف
 وفيه الخطر بكثرته في الالوه في كلام العرب في ذلك قوله تعالى ان الضل والضلال فتنزلوا
 الاخرى وانما اراد لان الضل وقوله تعالى ان تقولوا يوم القيمة انما كنا عن هذا غافلين
 وقوله تعالى في الارض يروى ان قيل يوم وقا الشك في ذلك فتمنوا ان ياتيهم منها
 فجاءتهم الموتى ان يمشوا والمعنى ان يمشوا فان سئل هذا الاستشهاد في حرفة
 لا يمكن حرفة في الآلهة ان ولا معناه استشهدتم به انما حذف منه لفظ لا يحيط
 كلما استشهدنا به قد حذف منه الدم ولا معناه لان بعد الكلام لان لا يشهدوا في
 الآلهة انما حذف منه حرفان وهما ان ولا وانما حذف من الكلام كما استشهدنا به بان
 حذف ان في الآلهة حيث كانا جميعا بيننا عن الخوض في دلائل على قصد الازي
 اهم قولك حيثك كثر مني كما تقول حيثك ان كثر مني والخبر ان الذي كثر منه
 فاذا جاز ان يحدوا احد من جنس جاز ان يحدوا الآلهة واما سبيل الآلهة
 في كلام العاقبة وليس كلام العاقبة في محرم قوله تعالى فالتقط ال فرعون لمحو
 لهم عدوا وخرناوهم لم يمتطه لذلك بل بخلافه غير ان العاقبة كانت ذكره في حال
 الدم وشبهه في الاله والموت تغزو الالهات سخا لها كما جاز الاله
 تبنى المسكن ونظير ذلك كثره وكما ان كل علم ان عاقبة ادم كثر وانهم لليلو قول

واعلم ذلك بقية عليه حسن القول انك آتيتهم الاموال ليضكو او بالمش
 ان يكون الكلام في محرم قوله تعالى والى الكفار على من زعم ان الله تعالى فعل ذلك ليضكهم
 ولا يفتنهم ان يكون هناك من يذهب الى يذهب المجردة في ان الله تعالى فعل ذلك
 فرد هذا الكلام عليه كما قالوا احدنا انما آتيت عبدك من الاموال آتية ليضعف
 ولا يطيعني وهو انما يريد الا انك اعطيت من الخلق ذلك وتزني افعال المعصية المذمومة
 لا يتصور الا على احد قيس اما ان لا قدره ان سبيلهم او حذف حرفه بان يكون الكلام
 في قوله المعصية لا في العاقبة واذا لم يكن شيء من الوجوه لم يتصور وجود الكلام في
 انشؤ الكفار ورايهم ان يكون اراد ان الله تعالى حذف حرفه وهو ضعيف
 لان حرف ان سبيلهم لا يحذف مع عدم الدلالة عليه في الكلام وحمل الاله على
 دليل العقل الدال على استحالة افعال الله تعالى عبادة قرينة الحذف في السند
 وهذا ليس في الاله العقل وان كان اقوى من دليل صحة الكلام كونه لا يمتنع
 ان يكون حرف الكلام محذوف في الكلام في العقل كما يمتنع نفيه ام لا نعم ان
 يكون مجرا شي من افعال الاله الجاد في الذي قد نكل صرف الآلهة الى ما
 نظا بولس العقل من ان يحدوا الالهة واما ان كان ممكن لم يكن العقل
 على حذف حرف الالهة واما ان كان ليلا لو تعذر نفيه عن ارادة الاله
 الا بعدد الالهة من الالهة علمت قد ذكره في المرفوع في جواب ام مضافة
 الى ان الله تعالى في ما سبيل ان يكون قوله ربنا ليضكو اعني سبيلك
 دعا عليهم فنظروا لانه يكون الكلام لانه لم يحدوا هذا مثل القول ان الله

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

الذي هو المسمى بالثمن
فيكون انما القسوة التي يكون معها النظر والتحديق الى الجسم
فكل من هذا ينتظر في كل واحد من هذا الجسم من سوا القسوة

ومع موافقة فلا ينتفع بجوابه لا يتم على وقتها بعض الحكم في هذه الآلة قد لا
 جازا ان ال موسى في قوله ما لم يحتمل ان كان ذلك لا يتم في كل موضع
 كال معلوم ان في ذلك صلاح المكلف في اليقين وان ورد اجواب يكون لفظا في
 النظر في الادلة واصحابها حتى غير ان اجاب عنك شرط ان يتبين على علم
 انه عالم استحالة ان لا يرد اجواب في كل وقت **جواب**
آخر في الآلة وهو ان موسى علم انما كان ان يعلم في ضرورة باقي بعض
 اعلم الامور التي مضطرب عند الى الموقوفة في هذه الاطراف ومن زعم الكفر والشك
 ويستعمل الآلة لا تخفى الحقيقة عن ذلك كما ان ال ابراهيم ان يري كيف يحل المولى
 طين لجميع الحقيقة وان كان يعرف ذلك قبل ان يراه وال سوال وان وقع على الروية
 فان الروية في العلم كما في هذه الاطراف بالبرهان والشك رأت الله اذ لم تنزل
 واسكنهم ملكة قاطنين وجمال الروية للعلم اظهر من ان علمه كاشفاه ووضوحه
 انه لم يكن ان تر الى ان العلم على هذا الوجه الذي ينته عن ذلك بان العلم اصيل
 من الآيات والمجرات بل على ان الموقوفة الضرورية في الدنيا مع الكسوف وشيئة لا يجوز وان
 الحكمة تمنع منها والوجه الاول كما ذكرنا من هذه الوجوه ولا ياتي على علم لا لا
 من ان يكون ذلك كافي ان الموقوفة الضرورية لا يصح حصولها في الدنيا او غير ذلك في كل
 ش كما فان كل فارجع الى اصول الدلائل وقوا على علم لا يجوز على الآيات عليهم
 لا سيما وقد يجوز ان علم ذلك حقيقة بعض آياتهم في ضرورة الموقوفة في البع في التنفير
 عنهم من كل شيء منع منه وان كان عالما بذلك فلا وجه لبراهن ان انما في آيات التوبة
 فيعود الى معنى الجواب الاول وقد حكى جواب **سألت** في هذه الآلة عن معنى

من يلقى في ما يليها من التوحيد وهو ان لا يجوز ان يكون موسى في وقت كذا كان
 ش كما في جواز الروية عليه تعالى ان ذلك لم يكن في جواز علم لا قال وشيئة
 في ذلك مانع ان يعرف الله تعالى بصنائه بل بحجج كبرى وشيئة في جواز الروية
 على بعض ما لا يرى من الاغراض في انه غير محتمل ما كان في الروية معرفة تعالى قال وما يقع
 ان يكون غلط في ذلك في صغير او يكون التوبة الادعية منه لاجله وهذا الجواب
 يبعد عن قبل ان الشك في جواز الروية التي لا يصح تنقيب وان كان لا يمنع في جواز
 معرفة بصنائه قال الشك في ذلك لا يجوز على الآيات عليهم من حيث يجوز في
 بعض من يفتوا اليه ان يعرف ذلك على حقيقة يكون في الدنيا كما في الامانة عارون
 مع وجوبهم في المعارف بآله تعالى وما يجوز على ما لا يجوز عليه اليه وهذا في التنفير
 على كل ما لو كانت نية الايمان في علمه فان قيل فمن انى شيء كان توبة
 موسى عليه السلام انما ليس في الحقيقة انما من هذا الى المسئلة كان توبة
 فانه يقول انما تاب لانه اقدم على ان يعلم ان قومه عالم تودون له في الدنيا
 عليهم سم ذلك لانه لا يؤمن ان يكون الصلح في المنع منه فيكون ترك اجابته منقرا
 عنهم وليس بحجج مستقيمة على سبيل الاستسار وبغير حضور قومه بحجج ما ذكرنا لانه
 يجوز ان لا يستشير في عالم تودون لهم لانه لا يعلم منهم لا يفتي فيهم او من ذهب
 الى انما في الموقوفة الضرورية لولا انما تاب من حيث شك الموقوفة لا يفتي فيهم
 وفي الناس من قال انما تاب من حيث ذكر في الحال ذنبا صغيرا متعمدا والى ذلك
 ان لم يكن في تنفيره من التوبة انه وقع على سبيل الانقطاع الى الله تعالى والوجه في التنفير
 وان لم يكن هناك ذنبا محروفا في جواز ان يكون اليه العزم في ذلك كما في ما ذكرناه

في التنفير
 من التوبة

كيف يجوز ان يقع موسى وغيره بغيره عندكم ان النسي صلا يجوز ان يقع غير
 وكنت يجوز ان يكون له انك لا تستطيع مع صبر او الاستطاعة عندكم هي العدة وقد
 كان موسى غير ذلك فاذ كان الصبر عند موسى يتجدد ان الله صبر او لا
 اعني لك انما انك تتكلم في المشيكل الصبر والاطلاق فما ضمنه من طاعة وحنان المعصية
 وكنت قال لقد جئت بشئ احر او شئنا نكر او ما الى العالم انك اعيا الحصة وما فيه فوكة
 لا نواخذ ان ما نسين عندكم ان تستد ان الحرة على الامساك ولم تغت موسى الغنى
 ما نراكم ولم يكن ذلك على الحصة لم قال في العدم محض ان لا يمتنع طبعيا ما نرا
 وان كان الذي حشيه الله تعالى ما ظنة قوم فاحشيه لا يجوز عليه كما وان لا يجوز
 فكيف يستقيم دم العلم والخشية لا تقضي علما ولا يتقنا **اجواب**
 قلنا اما العالم الذي حشيه الله تعالى لا انما لا يجوز ان يكون بيننا فاصلا وقص
 انه ان خضر عليه السلام او انكر ابو علي ذلك فزع انه يصح قال لا لا يجوز ان الله كان بين من
 نبى اسرائيل الذي بعثوا من بعد موسى وموسى لم يسمع ان يكون له في هذا العالم عالم
 يعلم موسى وما رث موسى الله بغيره واما المنكر ان يحس النبي في العلم الى بعض طائفة
 والمبعوث اليهم فاما ان يكون له علم على كل شيء برعية تجاز وما تعلمه من هذا العالم الى ان تقف
 من الملك الذي يهيئ اليه الوحي ليس هذا لا اله الا ذلك العالم كان فضلي موسى
 لانه لا يقسم ان يترد موسى عن علمه من العلوم التي هي افضل اشرف مما عليه فبذلك احدا
 من العلوم وان كان ذلك معلوم بغيره من موسى هو فضل منه وبعده فامت
 نبي الاستطاعة فاما اراد بها ان الصبر لا يخف عليك انه يشغل على طبعه كما يور

احدا لغيره انك لا تستطيع ان تظن اني وكما قول الرضا الذي بغيره صبر ان كان غير
 انك لا تستطيع الصيام ولا التظلم وربما عداك استطاعة العلم كونه انما استطاع
 ربك ان تترك عطف ما يدره الشئ فانه قال لم يصبر ولم يتقنك الصبر فلو كان انما
 نفي العدة على ظنة الجبال كالحال العلم وهو في ذلك سواء فلا حرج لاصف صبر الى الله
 والذي على ان الله انما نفي عدا الصبر لا استطاعة على موسى عن جوابه يتجدد ان الله
 صبرا ولم يسل استطاعة فاما قوله ولا يصح لك ان الله هو الصبر شرط مشيه
 واما قدم الشرط على الامر جمع وهذا ظني الصلام فاما قوله لقد جئت بشئ احر فقد
 قيل انه اراد بجبا ومن اراد شئنا منكم او من اللاحر الله الداهية وقد بعث بعض
 اهل البعثة الى ان الامر مشق من الكثرة من امر القوم اذ انكروا وحل عماره عما كثر عجمه
 واذا حملت في اللطيفة بالبعث الى سوال منها وان حملت المنكر كما لو ان عجمه وعرفه
 لقد جئت بشئ احر او احدا من ذلك وجوه مهم ان ظنا البينة المنكر من الله
 نيكره قبل الحرف عليه ومهم ان يكون حذو الشرط اي انك فتنه طائفا
 لقد جئت بشئ احر او مهم انه اراد انك انيت له ابرياء غريبا فانه تقولون فما
 يستغوبونه ويجعلون علمه انه نكر او منكر وليس يمكن ان يدفع فروع الكلام من
 الاستغناء والتوزيد والقطع الذي الى قوله افرقت لتوفى اهلها وال قوله انك
 نفي زالكه بعرض معلوم انه ان كان قصد كثر في السفينة الى التجزئ فقد اني
 منكروا ذلك ان كان منسج بسبل العلم فلتنا قوله لا نواخذ في ما ليس بغيره ذكر
 فيه وجوه ثلثة احدها انه اراد النسيان المعروف وليس كذلك بحسب من طرأ له قال ان

ربه وقد راكبا واناب اوس قد روي اكثر المنسوخ ان داود عليه السلام قال رت
 قد اعطيت برهم الحق يعقوب بن الزكرا لو دوت انك اعطيت شمله قال الله
 اني اعطيتك ما لم اعطيك مثله قال شمله بنك مثل ما اعطيتك واعطيتك ما
 اعطيتهم فقال له كمال الله عز وجل فاعل حتى ارى ملاك وكان فاح كرايه ان يكون
 وطال عليه ذلك فكا دينة فليسا هو كما جابه اذ وقعت عليه جماعة فذمها فخذها
 فطارت الى كوة المراتب فذمها فطارت فاطلع الكوة فاذا امرأ
 تغسل فمويها وهم بنو جهم وكان لها بعل قال له اوترا تبيعني الى بعض
 السرايا امر بتقديده الامم اتت بورت الذي فيه السكينة وكان غرضه الاقرب فخرج
 بامرته فاسل امه الملكيين في صدره حين ليكت على خطيته وكنت عن الت
 ما بغيره وعلم في هذه الآيات سوال وجهه وهو ان الملكة لا تكذب فكنفها لوجها
 بغير بعضه عن بعض كمن قال لهما ان هذا الخي لم تسمعوا نوحا ولا نوحا واحده الى
 آخر الآيات ولم يكن من ذلك شيء **الحواشي**
 المذكور ساقط من ذلك المتن خلافاً لمتن القبول ان يكتا عليه وقيل في
 روايتها بما هو معروف لا حاجة بالذكره ولكنه بعض هذه الآيات على ما هو في
 هذا المقام فينتهي الى الدلالة في شي منها على وقوع الخطا والذكر من الملكة فذلك هو
 بنا انفسه في المصدر لا شئ ولا مع ملكة اذ تسروا عن كفاية
 الجماعة وليس في ذلك اوج الكلام على المعنى دون الخطا لان بعض هذه الآيات كانا في بعض
 او بعضه وقيل بل في كل الآيتين على المعنى لا في معنى الاقوام والافهام
 وقيل بل كان في هذا النص غير ما نحن عليه في رواية اذ العادة ربه في

ياتي بالسقط ان كحضر مع الشعا والوا ولون فاما خوضه بها لانه كان خاليا
 بالعبادة في وقت لا يصل عليه احد على محرابه فاعلم منها انها اتت في وقت
 المذلول والاهل وضام على الحال العبود وقولها فها هي بعضنا بعض في
 التقدير والتحليل وهو كلام متطوع غير اوله تعدد ما رايت لو كان كركب بعضنا اليك
 ولا بد من الامار على كذا في ذوال الحفوف لثمة في حمان في اجتمع الى القدر
 والافهام ليس اعرفه باول ما اخبرناه وكذا كركب له الى هذا الجلس وتكون
 الى الحواشي فاما ما هو عليه في هذه السقط فحذف منه بعض السقط واما قوله فذلك
 من غير شك فانه اراد به ان كان الامر كما ذكرت ومع ذلك في بعضك فذلك
 كما قال الله انك اكلها ولم تظلم منها واما قوله فخطا وادخل اراد به الظن بالبع
 الذي هو خلاف الحق وقيل لا بد من العلم على طوع ولا رياء ولا جبر من ان يظنوا
 انهم موافقون في كل الآخرة على طوع ولا رياء ولا جبر من ان يظنوا
 هي الاحتمال والاحتمال لا وجه له الا ذلك في هذا الموضع كما قال في وقتك فتونا
 فاما انفسهم في الجود فلو كانوا الذين كان منه على ما ظن بعض على سبيل الاعطاء الى
 امره والخضوع له والتذلل والعبادة السجود قد نعتد الكس كذا عند الغم الى
 تجد عليهم من انهم شكر المؤمنين وكذا كركب في سجود واستغفرون امه في الخطا
 وشكر او عبادة في ما قوله في خرا كذا واناب فالامانة هي الرجوع الى ما كان في ادع
 بما فعله راجعا الى الله تعالى ومنقطع اليه قبل انه اناب كما قال في اناب الرجوع
 الى التوبة والندم انه منيب فاما قوله فاعفوا له ذلك فاعفوا انما يقين منه
 وكنت له الشوايب عليه واخرج الجزء على لفظ المجاز به كما قال في دعوان الله ما

المرأة وهو لا يريدكم فاما الاستغفار فاما يجوز ان تقع عليه عتاك لمعصية لا
 هو انية منوفا كما من زعم انه عرض لغيره لقتل وقد حرم الله الموت على من
 اوجع ذنبا من الذنوب على من ذره وهدى عن سبيل الحق فاما قوله ان لا اولي
 رجل يزعم ان داود عليه السلام تزوج امرأة اوربا بن حنن الالهة من حد النبوة
 وهذا لا يثبت فاما قوله فاما في الماتع ان يكون له اطلاق على داود عليه السلام
 خصيصا بالبشر وان يكون ذكر النسخ كقولك انك قد فعلت كذا فيكون له اطلاق
 غير اذن على غير محو العادة بل ليس في طاعة الله ما يصح ان يكون ملكا وهذا الجواب
 يستغنى عنه عما ناولنا به قولا ودعى احدنا على صاحبه وذكر النسخ استغنى
 واول ما انزل الله من انيات هذا النسخ الغضبة على العليل فانه ذكر اوله اني قد
 الامات من ان الكلام من قوله تعالى في بعض ما احصى في سورة المدثر وكذا في سورة
 ان هذا اني لم ابع وسون حمارة والظلم على بعض الحق والفتنة على الجاهل والاعمال
 على وجه الاطاع وكذا انما مله في قوله فخرالى واما ان لم يبق الوجه في دخول الملك على الوجه
 المكون وتما كمال النسخ والى البصيرة في ذلك فتعجب من ذلك بقوله وقلن داود انما فتناه
 الاله الاله اى شئ هو وما وجه الاختار والاختار ان ثمة بعد ذلك قد ردد الوجه المقتضى
 من ان بعض النسخ على وجه الاستغفار وما ذكره من ان بعض النسخ على وجه الاستغفار
 ما ذكره واورده مقصورا على ما قلنا من ان بعض النسخ على وجه الاستغفار وما ذكره من ان بعض النسخ
 فتناه وما وجه الاستغفار والالانبة والذى الوجه باللاه حيث لا يابى الا ان الله اعلم
 بقطعة الملكين في النسخ على وجه الكناية في التوضيح ان لى ان الله اعلم بقطعة الملكين
 الطبيعية ما يتكلم عنه القوس الشريفة قد ذكر ان يكون له امرأة الى بعض الخيرة فاجبه

في النسخ

يقتضيه الشرع فاذا فرضت محبة النسخ لم يثبت اوقاف من غير ان يكون على وجه حجة
 الذي صار سببا في ذلك لا كما كان يقال في قوله قد تزوجها في حال طهره
 فيه وجه الوجه لكنه يشبه فعل الراغب في حفظ هذا الحال في لا يلقى محال الصغار
 حيث كان له انما في هذه المرأة فرغت في اخرى رغبة غير لانه فتحت الله الملكين ملك
 الحكمة من محبة ما وخت را به رغبة بها على المعصية وعلما انما كان الاول عدم وقوعه
 ويمكن تطبيق الوجه الاول الوجه الثاني على ما قلنا حيث اولنا وجه المعصية في الصغرة
 واما الوجه الرابع فهو ان يفسر قوله ان ترك النسخ في الوجه الثاني انما
 ليس على ترك النسخ في حجة بل ترك النسخ على كل جهة فتشغل القلب بالراه الا انما
 التوجه الى جهة تيسر في حاله الذي يشبه فعل الراغب في حفظ الدين وهو لا يثبت
 في كونه غير لائق محال انما واما ما اصابنا وهو قد يثبت على ما قلنا من انما
 خلاف الاول في اواعى الكتاب ويمكن ان يفسر قوله في امرنا قد احدث سببا
 في امتحانه في سبب ما هو عليه استخوان الوجه والى ذلك انما في هذا الامر حيث من
 المرأة المتقدمة اليه والى سبب ما اصابنا او يتوالت في غير ما يلين ان سبب عليه
سليمان عليه السلام
 قوله الحكيم وذهب لداود سليمان ان يبع العبدان باواب اذ عرض عليه بالبعث الصانفت
 الجهاد على ان يبع حبة الخبز كذا في حجة ثوارت بالحجاب وادعوا على ظنق
 سحيا بالتوق والاعمال والسنن الا انما يدل على ان في النسخ الهاء وسبب
 عن ذكره في روى الى العلوة فانه وقيل انها صلو العصر انما عقب الخيل وقطع سوتها

في النسخ

اشرف رة التوحید و حمدی عن اسی مع ان هذا القسم من غیر مکتوب و ذکر اینانی لغی میرزا کاتب و صورت از آن

م

[illegible]

卷之五

وقوله حب الخبز هذا هو كونه من حلاله ولا يملكه الا الوكيل الحري لا يملكه الا
 في الخبز اذا شغلته عبادة فلا يملكه الا في الخبز اذا شغلته عبادة فلا يملكه الا في الخبز اذا شغلته عبادة
 ولا يملكه الا في الخبز اذا شغلته عبادة فلا يملكه الا في الخبز اذا شغلته عبادة فلا يملكه الا في الخبز اذا شغلته عبادة
 زحارة السعد سليمان بن ابي اسحق في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 ليتقرب الى الله تعالى باسم الله والوجه الاول في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 محمد بن ابي اسحق في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 ان سليمان بن ابي اسحق في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 سوتها واعانتها وقتها وقال ان شغلته عن ذكر ربك وسلكك لولول حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 عليه السلام في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 نفسها عليه السلام في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 عليه السلام في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 حتى توارى الشمس في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 فقام فطلق راسه في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 ذلك وهو في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 الصلوة المشغولة بها كالتفكير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 عن الصلوة المشغولة بها كالتفكير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 قد كان في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 ويصل الى الوقت المضروب في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 الرخصة هذا ما ثبت في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير

مكرر

حتى في الشمس ثم ردنا الله في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 صلا عليه وهذه الصلوة مشغولة ليس هذا موضع ذكر ما قد روي في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 على يوسف بن نون في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 ان يكون الصلوة المشغولة بها كالتفكير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 ولقد ثبت في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 حيثما اتممت الصلوة في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 البحر فثبت في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 قلنا اما رواه القصاص في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 عليهم السلام في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 يمكن ان يكون في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 على كرسية في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 يتركوا وهم لا يفتنون في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 الرواية الصحيحة في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 قال ابو اسحق في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 بالسف في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 المحبة لهذه الحال في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 يقتدى به من ذلك في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير
 جسد ابراهيم في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير في حكاية لاجل التقدير

المعوية الوعاء ومنه الوجه اذا صح لم ينضم مع غيره على طه بعضه حتى نسب الاستغفار
والانابة الى ذلك لان محبة الدنيا على الوجه المباح من ذنب وان كان غيره اول منه قال
محمدا على ما ذكرناه انما في قصة اود عليه السلام من الاقطاع الى ان يطلع ثوبه فاما قول بعض
ان ذنبه حيث لم يستش مشية الله لما قال في كل واحد من غلانا فهذا غلط لا غير
وان لم يستش ذلك لظلمة صفته فيمرا او غشا واذ لو كان قاطعا مطلقا لقول كان
كما ذكرنا مطلقا لما لا يامس ان يكون كذا وذلك لا يجوز عند من يجوز الصغار على الايام فاما
قال القاضي البصري في تفسيره عند هذه الآية انما يقبل منه روى عن روعاه قال لا طوفى على
سبعين امرأة ما في كل واحدة منهن من كبره يسيل له لم يزل يشك الله عطفه على من
تخلوا لانهما جارات بشق رجل فوالذي ليس محمد بنده لو قال ان الله كابدوا ووسا
ثم قال السيرة فافتتوا فيهم انه انما توفى واشغول لاجل انهم اخذوا اليه احداهما
من اهل جرادة امرأة له كان تحتها فافتت القضا ولا ينها حكم من الوصل في غيب
على محبة موافقة لاهلها انه ليس انفسه في ان هذا ليس من حكمه عا اذا كان لم يرد
القضا بما وافق امراته على كل حال بل طبعه الى ان يكون موافقا لقول فريقا غير
ميل الى الحكم او عدول الى الحب وانما الوجه لا يلام ايضا الجمل على الكسبي في الاستجابة
والانابة انما ترتبت في ظاهر الآية على هذه الفقرة ومنها انه روى الى ابن ماجه
السيما في طهره قالوا النكاح من دلالة في القضا به فاشفق عليه منهم فاستضعفوا المرن
وهو السحاب فيم يشوا لا وقد وضع على كرتيه ميت بينهما على ان لا يحدرا لانهم مع القدر
وقال القاضي فاشغول به الا ان التي على كرتيه ميت ففقه على خطاه بان لم يتوكل على الله تعالى

ومن

ومنها انه ذكر وان كان السليم على ولدش بذكرى تحية جارية فاما انما على سطر
نجاة بلامض الخبث رام الله السليم ابتلاء لصبره في امانته وولده واما حركته كرتيه
وقيل ان الله تعالى امانته في جرحه بهو على كرتيه فوضعه في جرحه عليه ومنها ما ذكره ابو سلم
فان قال جازان كولي كسر المذكور حوسد السليم على ان يكون ذلك من تحت امرته
به وتخلص الكلام ولقد فتننا سليمان والقينا منه على كرتيه حسدا وذلك لشدته الرمن
والعرب يقول من لان اذا كان ضعيفا انما هو طعم على وقته كما تقول انما هو حسد لا يروى
تفخيظا للعدو ومباخنة في فوط الضعيف ثم انما ياتي كرجع الى حال الصبر في شدة الخصال
واخذف كذا في الاشعار مثل قوله تعالى اذا جاءوك فاجابوهم كقول القوي كذا في اباها
الا ان السليم لا يولي ان يقول الذي نزلواهم الى المجادلين واعلم ان السليم الرواية السيرة
التي اشد اليها كسيرة حمزة ذكرها محله قصة جرحه في وجهه على الوجه الذي ذكره بعض السكاير
وهو ان السليم عزم غرامه في انما يراي فقتل عليها واصاب ابنته جرادة فاجتبت وكان
لا يرقا منها فرفعا على ابها فاد الشياطين لثقتوا لها صورته وكانت تغزو اليها فزوج
مع ولا يد ما يسجدن لها كذا في من في ملكه فاجرة نصف فكسر الصورة وصرن المرأة في
الى الفتاة باكي متضرعا وكانت لرام ولد اسمها امينة اذا دخل لطلبها عطاها خاتمة وكان
ملكه صخرة فاعطاها كوما فتش لها بصورته اسمها صخر واخذ الحام ففخم به جوس على كرتيه
فاجتمع عليه اثنى ونفذ حكمه على الان في ان له في غير سليمان في خاتمة فاما انما لطلب الحام
فقطرته فوفى الاخطية قد ادر كذا في يدور على اليسير يتخفف حتى مضى رجون يوا
عددا عيشرت الصورة في بيته فظار الشيطان وقذف الحام الى البحر فتلعه كذا فوفت

لم ينزل لقومه الخراف فقد خرج الى الاقتراب على ابيه اياه وسوا الظن انهم لم ينزلوا
 يعاقب به الامن كان معاوية له وجه بالاجل في سب رافعه واما لا يلقى باتباعه
 من المؤمنين فضلا عن عصاة الله في ربحه وادبهم في ذلك فليكن في انفسهم اليه
 انه ظن ان ربه لا يدر عليه جهه القدره الى ربحه بها الفعل واليك ذلك عندنا من
 خلق بالابن عليهم السلام في ذلك عن التميز والكلف انما كان غرضه ان يطلعهم على
 على كبريائه وامرهم على الكفر وياهم في افلاهم وتوهم فيهم خوفا من ان ينزل هذا
 بهم وهو فيهم فاما قوله تعالى ان لا تصيق عليه المسك في
 فقد روي عليه الكيف والاشبه في القول ان قدرته قد روي في كبره
 معناه التضييق قال ابن كثير ومن قدر عليه رزقه فينبغي انما الله قال الله في الرزق
 لم يرب او يتدرى بوسع وبييق وقال تعالى واما اذا استأذنته فبغير رزقه الى بيت
 والتضييق الذي قدره الله على ما خلقه من الخصال بطول الوقت وما خلقه في ذلك من
 الشدة الى ان يجاه الله في منتهى ما موله في فساد في الظلمات الى الامم والآلات
 سبحانه احوالى كنه الظالمين هو على سبيل الانقطاع الى الله والخضوع له والخضوع
 بين يديه لانه لما دعاه لكشف ما تحت بوسه الى ان يجيه من الظلمات الى نور
 وظلمه بطول الوقت ليخله في خضوع الخاضع من الانقطاع الى الله ارفاق العصور والحد
 ان يول كنه يعرف به كمال الظالمين ولم يقع منه ظلم فليكن هذا الاكذب بعينه ومن
 يجوز ان يكره النعم في حال خضوع ولا غيره وذلك انه يمكن ان يرد لوله الى كنه
 من الظلم الى كنه النعم الذي سبهم الظلم فليكن هذا والى ورد على سبيل الخضوع لان

في قوله تعالى ان لا تصيق عليه المسك في قوله تعالى ان لا تصيق عليه المسك في قوله تعالى ان لا تصيق عليه المسك

بهم

جنس البشر لا يمنع منه وقوع الظلم فان قيل فاتي بايده الى انفسهم الى كنه النعم
 يتبع منهم الظلم اذا كان الظلم منتفيا عنهم في كنه النعم في ذلك التظلم في كنه
 والتخضع وتلك الكثرة والتجبر لان من كان محتجدا في رعيته الى ملك قد رايه ان
 يتطاطا له ويحتجده في خضوع بين يديه ومن كبر الخضوع الى الخفيف نفسه الى التيسر
 الذين يخطئون ويصيبون كما تقول الان اذا اراد يكره نفسه وينفي عنها دواعي
 الكبر والخيلاء انما هي البشورة من الملكة وان من خطي ويصيب هو لا يريد
 احط الى نفسه في حال ان يكون في يده ذكرناه **وجه** افراده هو انما قد بينا في
 قصه آدم لما تأول في قوله تعالى ربنا ظلمنا انفسنا ان المراد بذلك انما نقصنا في القوا
 ونحسنا ما حطنا منه لان الظلم في أصل اللغة هو النقص والتميم ومن ترك التمسك بالحق
 وهو فعله للتحقق الثواب كجزا ان يحال انه ظلم نفسه في حيث انقصا ذلك الثواب
 وليس يمنع ان يكون يونس غلاما اراد به الله لانه لا يحال له قدرته كثر ان يندرس
 فان كنه استيعاف جميع الذنوب يتعذر وهذا اولى ما ذكره من جمع من حوز الصغار
 على الابناء عليهم السلام لانهم يدعون ان غرضه كان اخراجه من الله تعالى له وكان في
 صغيره او سلكه واجب على ما طنوه لان في القرآن لا تقصيه واما ما وقع في هذه
 الشبهة فلو لم الى كنه من الظالمين وقد بين وجه ذلك انه ليس له ان
 يكون خيرا من المعصية وليس لهم ان يولوا اليه من ترك النعم بانه طاموا ذلك
 انما قد بين وجهه التسمية في الله وان كان طلاق الوطء في العرف لا يقتضيه وعلى
 من من ان ذلك مثله اذا قيل له كيف سمي كل من جعل معصية بانه ظالم وانما الظلم

المعروف هو الضمير الموصول الى الغرض اذا قلنا ان المعصية هي الظلم وان الظلم هو
يوصل الى الغرض حيث نقصت ثوابها فقد وجرنا المعصية الى الغرض الذي هو
ما يترتب من الثواب تجري المشيئة وتعدنا ان يكون الثواب في كل من وافقه في الاستماع
من القول بالموازنة في الاجابات لا يمكن ان يجيب بهذا الجواب معنى اتي وجبه يات
شعري يجعل معصية يونس عليه السلام ظلم في نفسه من جهة الظلم شي فاقته قوله تعالى
فاصبر حكيم ربك لا تمسك صاحبك فليس على ما قلناه ان يكون ثوابه ثوابه عليه اجابته
الضيق خلقه فخذها وانما الضيق ان يونس عليه السلام الصبر على تلك المعصية التي ابتلاه
اسمها به وعرضه بغيرها به العار والثواب فشقنا الى الله منها وسلكنا في قوله
والصبر لما كان افضل فارد الله تعالى ثبوتها افضل المنازل واعلم ان **عيسى عليه السلام**
عيسى عليه السلام ما مع قوله تعالى واذ قال عيسى يا عيسى بن مريم
وانت قلت للناس اتخذوني واممي ابيس من دون الله قال سبحانه ما يكون ان قال
ما ليس لي تختي ان كنت قلته بعد علمه نعم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسي انك انت تعلم
الغيوب ليس هذا الجواب ان يونس عليه السلام تخفى في ذلك الجوز ان قوله وهذا الجواب
ما فيه هو الاله لا يبين عليهم اسم او يكون تخفى في ذلك ولا قوله فلا معنى لاستغفاره
وتوبته ثم اتي مع قوله ولا اعلم ما في نفسي وهذه اللفظة لا يكاد يستعمل في الله تعالى
ان قوله انت قلت للناس اتخذوني واممي **اجواب**
في الاحتجاج ان كان خاف من جهة استعماله والمراد به توبيخ من ادعى ذلك عليه النص
وتوبيخهم وتكذيبهم وهذا الجواب هو الجواب لغيره ان قلت كذا وكذا او اعلم انه لم يبعد

دعا

ويكون مراده توبيخ من ادعى ذلك عليه في الاحتجاج وتوبيخ من ادعى ذلك عليه في الاحتجاج
عليه **وفيه** قوله واذ قال عيسى بن مريم اتخذوني واممي ان قوله قد اعتمدوا فيه
وفي آية الله تعالى لا يملك ان يكون عيسى عليه السلام لم يعرف ذلك ان ملك الحال في نظره
التعارف ان يرسا الرجل رسول الله الى قوم يفتلح الرسول رساله ويبارق القوم في ثوبه
بعده ويبدلون اتي به وهو لا يعلم ويعلم المرسل ان ذلك فاذا اجاب ان عليه في قوله القوم لم يجاز
ان قوله انت امرتهم كذا وكذا انما يفسد الاجابة به بالفتنة فقلت وقد ذكر بعض الناس
وجبه ثالث وهو ان يكون الغرض من هذا الكلام ان يفسد حاله القوم ويحاط به كقصة
البنفس عليهم بما كبر من كبرهم من انهم مشي سوال المودة في قوله تعالى واذ الله وسعيت
باني فقلت فوالله اني لم يكلمه الواليين وما طبعته واما الوجه في قوله ولا اعلم ما في نفسي
فانما يشهد ان هذا الكلام لا يطابق حيث كلفه الزوجة في البيت كل نظره وهو يعلم ان الغرض في قوله
معنى اتبع الكلام ولهذا لا يحسن ابتداء ان في انما اعلم ما في نفسي الله كما وحسن الوجه
المذكور ونظيره في الكلام مشهور وهذا من احد الوجوه المذكور في السدس عشرة وغيره وقد سدد
ان المراد بالنفس الغراب كقولهم نفس فلان النفس اذا تولى فعله النفس نفس الارادة
سولون نفس فلان في كذا اي ارادة وقد ذكر عليه السيد في التواهي ان النفس نفس الالف
كقولهم نفس فلان النفس اي لا النفس والنفس نفس النفس كقولهم لا اعلم ما في نفسي فلان
اي عينية قال السيد في ذكر الوجوه في هذه الآية في هذا المعنى النفس بالعين هو ما ولى
قوله تعالى ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسي في معنى ما عندي ولا اعلم عيني وما عندك
والله ان هذه الوجوه كلها ما يكل ادواتها في الالف ثم قال السيد في النفس نفس النفس

وغيره من الحيوان والجماد الذي اذا فقد اخرج من كونه قيا وسيد له كل نفس ذائقة الموت
والنفس ايضا العين التي تصيب الانسان بالاصابة فلا تنسى اي عين وزوي اليها الله
كان يري قوتها باسم الله اذ قيلت والله يريك من كل دار هو يريك من عين عاين ونفس
ناضجة حية تدرك الاله والاله والى النفس التي تصيب النفس في ذكر طاعتها كان
والله جودا يوت كذا وتار غيبا ليس الرقيبات تنزل اليها النفس عليها
وكل من الرقي والقيم النفس من الدواعي مقدار بقية فقال اعطيت من دواعي
اي قدر ما اوتيت به من الرقي ان النفس العنيفة من قولهم احذرك نفسي اي عقوبة
المفسر في كل نوبة ويجوز ان النفس على يد المعصية وروى في كل نوبة على عاين
وافور فالواقع الاله ويجوز ان الله ياه فليس ناه وجب عليه الغيب ليس في الفهم
ان يكون الوجه من النفس لان لما كان حية الموضع انزاعا لثمة وتجسد في صورة
منزلة لها جعل الله في مبالغة في وصفه بالكمال والحقا **مسألة**
فما مع قوله تعالى حاكم على نعم الله ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت الغفور
الحكيم وكيف يجوز هذا القول مع علمه بكم بما فيكم من الخير فلهذا راجعوا
على المعنى هذا الكلام في توفيق الاله الى ما كلفه تسليمه الى مدبره والبري الى كون
اليه شي من امور قومه في هذا القول اصدنا اذ اراد ان يترأس من يدبر امر الاله في
منه ويؤمن امره الى غيره هذا امر لا يدخل اليه في شيء ان يعلمه وان شاء ان يتركه
مع علمه وطمعه ان احد الامر لا يكون منه وانما حركته منه في اخر كلامه في قوله تعالى
والسليمة وقد روي في الحسن ان الله كان تغذاهم فبقا متهم على قومه وان تغفر
لم يفتقر به كانت منهم فكانه اشترط التوبة وان لم يكن الشرط طاهر اكل الكلام فاحسن

لم لم يقل وان تغفر لهم فانك انت الغفور الرحيم فهو الاله الكلام ومنها من الغفر اليهم فلهذا
سدا من لم يعرف معنى الاله لان الكلام لم يخرج من مفسر غفران فيكون بالذكر السؤال
وانما ورد على معنى السليم الاله الى ما كلفه طاعتها فانك انت الغفور الرحيم لا وليم الدعاء لهم بالمغفرة
ولم تصد الكلام على ان قوله الغفور الرحيم بلغ في المعنى واشد استيفاء له من الغفور الرحيم
وذلك ان الغفران الرحمة قد يكونان حكمه وصوابا وكونا مختلفا في ذلك فاما بالاطلاق
لا يدلان على الحكم والحسن والوصف بالغفران الحكم فلهذا مع الغفران الرحمة اذا كانا صوابا
ويزيد عليها باستيفاء معان كثره لان الغفران هو المصنف القادر الذي لا يذل ولا ينام
وهذا المعنى لا ينفك من الغفور الرحيم البتة وانما الحكم فهو الذي يضع الاشياء في مواضعها ويصيب
بها اغراضها ولا يفعل الا الحسن في كل حال بالمغفرة والرحمة اذا اقتضتها الحكم في قوله
الحكيم وراى في هذا اللفظ عليها من حيث اقتضى وصفه بالحكمة في قوله تعالى وانما علم هذا الكلام
من الحكمين من لا يعرف له في الكلام والافين في قوله تعالى من اللفظ ومن ذكره
فرق في البلاغة واستيفاء المعاني في الاله تعالى عليها انتهى كلامه في قوله تعالى حاكم على نعم الله
السؤال هنا وجه قوله هو الغفور تحية العقل لكل محرم ولا ينافيه عدم غفران الزك
معتق الوعيد في امتناع في ذلك بالذات لمعنى التردد والتعلق بكلام الشرط كالحاكم على
انما ان تغفر لهم فلهذا مع جوارك وقد عذرنا غيرك في حق العذاب فهو غفران منك وان
تغفر لهم فهو تغفر منك وانما الحكم الذي علم الاشياء وكما هي في ان تغفر لهم فلهذا مع الغفران
وغفرتهم فلا استيفاء في ذلك من كل حال انهم اعظم في الغفر عن حسن وان
ان تغفر الحكم تغفرهم فلا تغفر على عيبك ولا اراد حكمك فانك انت الغفور الرحيم لا يغفر

ولا تخاف الا عن حكمة ومصاب وفي وجهه كبر وهو العرفان تحت الذي توالى كونه قائم
 عبادك قد استخبروا ذلك والى غير الذي وقد كرمهم فاني انظر الى الخواص منهم
 انه لم يكن في كتابي قوله ان الله لا يغفر ان يشرك به سيدنا محمد
صلى الله عليه وآله وسلم
 فان قيل فما معنى قوله تعالى ووجدك ضالا فهدى فماذا كان الضلال الذي اخطاه الفيلسوف
 على الدين وذلك مما لا يجوز عندكم قبل البينة ولا بعد الاجماع
 في معنى هذه الآية اجوبة اولها انه اراد ووجدك ضالا في هذه البينة فهداك اليها على شريعة
 الاسلام التي نزلت عليك واسم بكتيها الى الحق وبارك الله في ذلك ما اعظم
 اسم عليه السلام في الآية خارج عن الالتماس والمذكر بالغ وسلك هذا القول على
 خلاف ظاهر الآية لانه لا يدرى ان الله قد غفر من الضلال بل ان الضلال الذي
 والاضراف خارج عن مدركه يكون نصرا عليه ليس بغفر من الضلال الذي باولى مما
 قدرناه وما ناسب انه اراد الضلال المعيش وطريق التمسك بالبر الذي لا
 يستدعي الى طريق معيشة ووجهه هو صال لا يدري يصنع ولا يبين فيسلك في
 امره عليه بان رزقه وافقه وكفاه وما ناسب انه اراد ووجدك ضالا في
 والمدينة عند البينة فهداك من عندك وهذا الوجه قريب لولا ان السورة
 وهي مقدمة للجهنم الى المدينة الا ان محموله ووجدك ضالا في هذه البينة على
 المصداق في معنى رابعه انه اراد ان يهديك عن طريق الضلال الى طريق الحق
 فهداه الى صوابه وارشده الى فضلك وهذا الوجه لا يحل في قوله تعالى فهدى
 وبين الجهاد اكان مضلولا عليهم وحاسبا انه قد روي في رواية هذه الآية الوجه الرابع

١٢٠

بهتم فاني ووجدك ضالا فهدى على العلم ووجدك كذا الضلال وهذا الوجه لا
 التواضع في معرفة الله والى الظاهر منهم وفيه كبرية شامة انهم كانوا يعرفون
 وهو انهم ووجدك ضالا في الطريق فهدى به الى الطريق الى الله او الى طريق الحق
 ووجدك ضالا في طريقك فهدى فهداك فانما الضلال على غير ما كان عليه
 فان قيل فما معنى قوله تعالى ووجدك ضالا فهدى فماذا كان الضلال الذي اخطاه الفيلسوف
 في الحقيقة فهدى الله الى طريق الحق ثم حكى الله ما ناسب وانه علم حكمه او رسول في ذلك
 رسول الله لما راي تعالى قومه غشوا عليه فهداهم الى صراط مستقيم والمباينة التي في
 نفسه ان ياتيه من الله على ما يقارب بينهم وبينه ويحكم في ذلك في قوله تعالى فهدى
 عليه والحق اذا هو في طريق الضلال الذي اخطاه فهداه الى صراط مستقيم
 من حيث يتكلمون تلك الغايات الخلال والاشياء التي تتجلى في سحرها
 شربت به ووجدك ضالا في طريقك فهدى فهداك فانما الضلال على غير ما كان عليه
 كما سمعوا من ذكر الغفلة بما يجتمع في الحق والى الحق ولا يشرك الا بالهدى
 الى غيره فانه كان شيئا كذا لا يمكن طبعه في وجوده فهداه الى صراط مستقيم
 عليها ثم لزم السمسر في قوله تعالى فهدى فهداك فانما الضلال على غير ما كان عليه
 مصداق لما كان في ذلك من ان الله قد غفر من الضلال بل ان الضلال الذي باولى مما
 وما اراد من ذلك الا ان يهديك عن طريق الضلال الى طريق الحق فهداه الى صوابه
 فلا دالة له على ما ناسب هذه الرواية التي تفيد بها وليس مقتضى الظاهر الا واحد او اثنان
 ان يريد بان معنى العبارة كما قال في كتابي فهدى فهداك فانما الضلال على غير ما كان عليه

في سورة البقرة
 في قوله تعالى فهدى فهداك

قال رسول الله اذا كان النبي يمشي في السوق فانه يمشي في الجنة
 والامة معه وانما اذا خطب في المسجد فانه يخطب في الجنة
 ودول الغنم الراعي التي الشيطان لا يجد في امنيتها فكل من
 واقبله عليه فيمنع هذا الخطر الى زينة الغنم الذي يتبعه الغنم لا يمكنه ان يخرج
 ويصل الى الشيطان في يده في بعضه في الركون الى الله الا ان كان في يده ثم علم ان الله
 يبعث في الدنيا ايامه الدائمة الى الاستغفار في امر الآخرة الا ان كان في يده ثم علم ان الله
 والوسوسة مما يتعلق بالدين **مسألة** في ما يؤول مولد النبي
 واذا تقول الذي اعلم الله عليه النبي عليه السلام في ذلك ان الله يبعث في الدنيا
 ما الله يبعث في الدنيا من الله الحق ان الله يبعث في الدنيا ما الله يبعث في الدنيا
 فيبعث في الدنيا من الله الحق ان الله يبعث في الدنيا ما الله يبعث في الدنيا
 قلنا وجده الله معروف هو ان الله تعالى انما اراد ان يبعث في الدنيا ما الله يبعث في الدنيا
 الدعوى والدعوى كذا الذي كان احدهم يتبعه في بيته وضيعة في الجنة على طريق الجنة
 وكان من عادته ان يخرجوا مع قومهم فكان ازواج ادعيائهم كما يخرجون في كل اربع ايام
 فاجابوا الى النبي صلى الله عليه وسلم ان زينة حارثه وهو دعوى رسول الله صلى الله عليه وسلم في زينة
 وامره ان يزوجه بعد فراق زينة ان يكون ذلك ناسخا لسنه ابا هليم التي تقدم ذكرها
 فلما حضر زيد فخاض زوجه عازما على طلاقها اشفق الرسول من ان يمسك عن علقته
 وذكره كاسيا وقد كان يتصرف عنده امره وتدبره في جف الماتون في علمهم اذ اخرج
 اياه ويغزوه بما قد زنته الله في غنم الله في ذلك ناسخا لسنه ابا هليم التي تقدم ذكرها
 وتزينا واخفا في زينة غنم الله كما جاء بعد طلاقها لغيره الى امر الله تعالى فيها في يده

هذا

هذا الذي يدل على ان الله تعالى قد رزقها وولاه زوجها كما لم يكن على المؤمنين زوج
 ازواج ادعيائهم اذا قضوا منها وطرا وكان امر الله منقولا على ان العلم في امره
 فيكم كما ذكرناه من الله تعالى في الجنة المستعدة في كل العتبات في كل حال لانه قد
 كان معي ان يظهر امره ويخفي الله ولا يخفي الله في كل حال لانه قد
 نهية الاقتراب منها ان يكون على الله فعل ما غيره اول منه وليس يكون على الله فعل ما غيره
 عاصية وليس يمنع ان يكون على الله الوجه ان يكون صبره على قرفه من نفسه في انوار
 بقوله افضل له والله انما يكون ابداء ما في نفسه اولى من اجابة على الله في طاعة الله
 ما تنفي العتبات في الاقتراب الا انما يجاز به بانه في نفسه ما فيه بديهة فلا شيء في نفسه
 وانما هو محض في ما قوله في نفسه ان الله الحق ان الله في نفسه اولى من اجابة على الله في طاعة الله
 كان الظاهر لا ينفك عن المحض في الاقتراب لانه جبر ان الله في نفسه اولى من اجابة على الله في طاعة الله
 بالحشية ولم يخبر الله في نفسه الا الحق وعدلت الى الادول ولو كان في الله في طاعة الله
 لوجب ان تتركه وتعدله في كل طاعة الا لادله وقد قيل ان الله في نفسه اولى من اجابة على الله في طاعة الله
 زوجة زينة بنت جحش في ابنة عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد على طلاقها امر رسول الله
 انه ان طلقها زينة زوجته حيث كانت ابنة عمه وكان تحت صحتها الى ان طلقها كما كان
 في قرابة اليه حتى لا ياتهم بؤس فاجازها رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كان في امره من اجابة على الله في طاعة الله
 ليكون ظاهر الاصل وباطل سواد ولم يذ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينفك عن طاعة الله
 ملكه وقد جاء في بعضه من بعضه في سراج وسكانه في بعضه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ذلك قد رزقه امره في الجنة فلما رأى عن اي شيء حرره وسكت بطول المعقولة بعض

الحق

لا يتحقق له بالفتح وليس غرضه فيه ما موله بها تقدمه ذلك وما أفاد من أن لا يتقدم
زمانه من أصله بالفتح بل هو قولك وما أفاد من أن السورة النسخة التي نزلت
أصلها عليه الآية هي مكة والمدينة وقد انصرف في الحديث وقال قوم من المعبرين أن
الفتح أراد به فتح خيبر لأنه كان تالياً لتلك الحال وقال آخرون بل أراد به إنا قضينا
في الحديث قضاء حسن فكيف تقولون ما لم يقه أصحابنا أن المراد بالآية فتح مكة والوعد
قبل ذلك مدة طويلة وذلك أن السورة وإن كانت نزلت في الوقت الذي ذكر
وهو قبل فتح مكة فمقتضى أن يريد بقوله ما أفادنا فتحاً كفتح خيبر فتح مكة وكقولنا
البشارة له والكم بانه سيد دخل مكة بغيره الله على أهلها ولهذا الظاهر أن التوحيات
كثيرة وما يتوحي أن الفتح في السورة أراد به فتح مكة بولاه فتح على المسجد وأما قوله
أمنين فمقتضى أن يكون مقتضى لا تخافون معكم ما لم تعلموا تجعل عدوكم فكيف قضا
والفتح التوحيث هو فتح خيبر فاحمل الفتح على القضاء الذي قضاه في الحديث
فهو خلاف الظاهر مقتضى الآية لأن الفتح بالاطلاق الظاهر منه الظفر والنصر والشهد
بأن المراد بالآية ما ذكرناه بولاه ونصره أنه نصر غير أن ما قيل من أن الفتح هو
المصادر الفعل إلا إذا كان المصدر متقدماً مثل قولهم غلبت ضرباً إذ غلبوا
وأضرف مصدر غلبت إلى متغلبه غير معروف قلت هذا محال في الأصل في غلبة
لا يتم في التوحيث كلها أطلقوا أن المصدر يضاف إلى التوحيث والمفعول هو
الشيء المتغلب به غير أنه ولو كان بينهما فرق لبيته وضيقه كما يعلم ذلك من غير
وليس قلت الاستعمال معتبر في هذا الباب لأن الكلام إذا كان له أصل في التوحيث جعل عليه
والكامل ليس الاستعمال وبغضه فإن فيهم من استعمله إنما هو صدمه له غير المتجدد وأما

عن بعض الناس قال لا اله الا الله لم يضرني عبادا وكيف يجازيه الله تعالى على ما ليس منبلا لا تعلم الرجل
بعض الناس انه لو اغترب من بعض الناس ليعتق ولا ادخل في جملة الذنوب والكرامات من مباح ولا
يمنع ان يكون قوله لم يضرني عبادا كذا في حق التوجه له من حيث تحمل الشقة في
ارضاء ازواجه وان كان فعل مضى ولو ان احد ارضى بعض الناس بتعلقين او ثلثا
كحس ان يقول لم فعلت ذلك وتحميت المشقة وان كان فعل مضى وعلم ان الله اذا
سئمت ان تقول بعض ظاهرا العتاب ان يكون المحرم ترك المحرم بعض محله فكله عدل
بالمحرم على الاداء وحس ان يقول ان عدل عن النفس لم لم تغله وكيف عدلت عنه والظاهر
الذي لا شبهة فيه قد فعل عدل على كل ما لا اله الا الله ظاهر بعض العتاب جائز ان يفرض الى
غيره لقام الدلالة على انه لم لا تفعل شيئا من الذنوب ولا ان الغصه التي حوت الله
عليها لا تضره في حق الذنب على وجه الوجوه **فصل في**
في الوجوه في الردية المشهورة ان الذي علم ان يترك الحرام لما حوط بنظره في العكس راجع
ربه مرة بعد اخرى حتى رجعت اليه في الرواية ان موسى عليه السلام هو القائل له صلى الله
ان امتك لا تطيق هذا فكيف في ذلك ما الذي منع حتى يهتم بغيره الله وكيف

11

واذ منعت النحر الزيادة فبقى فيها موضع الزيادة فيحكم الله تعالى في تنبيهه فيرى بعض
 بعض مع اعظم حجتهم انهم لم يرووا فيها معجزة فيكونوا كمن لم يروا معجزة فيكونوا كمن لم يروا
مسألة في ما روي في بعض النسخ من ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في حديثه
 بكا على علي عليه السلام وانه اوى الالمين في قبره بالينحة وروى المخيرة في
 عنه عمن قال من ينح عليه فانه يعذب ما بين يديه عليه السلام
 قلت هذا الخبر منكر الظاهر لانه في الظاهر لا يثبت ولا دله العقلية التي
 على نراية في علم الظاهر ولا في العقلية التي هي كمن لم يروا معجزة فيكونوا كمن لم يروا
 ان صرف علم الظاهر كمن لم يروا معجزة فيكونوا كمن لم يروا معجزة فيكونوا كمن لم يروا
 وروى عن علي بن ابي طالب في حديثه قال في ما روي في بعض النسخ من ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 فقال انهم لم يروا معجزة فيكونوا كمن لم يروا معجزة فيكونوا كمن لم يروا معجزة فيكونوا كمن لم يروا
 لما جرت بروايته في ما روي في بعض النسخ من ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في حديثه
 ان الالمين لم يروا معجزة فيكونوا كمن لم يروا معجزة فيكونوا كمن لم يروا معجزة فيكونوا كمن لم يروا
 ومعنى قوله في ما روي في بعض النسخ من ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في حديثه
 ذهب اليه واهلك عنه واهلك اذ انسيته وغلطت فيه واهلك الرجل لو لم
 واهلك اذ فرغ والواحد الفرع ووضعه واهلك في ذكر القريب انه روى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 وقف على قبره وروى في ما روي في بعض النسخ من ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في حديثه
 ذلك عليه وقيلا في ما روي في بعض النسخ من ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في حديثه
 واستشهدوا له انهم لم يروا معجزة فيكونوا كمن لم يروا معجزة فيكونوا كمن لم يروا معجزة فيكونوا كمن لم يروا
 اولئك انهم لم يروا معجزة فيكونوا كمن لم يروا معجزة فيكونوا كمن لم يروا معجزة فيكونوا كمن لم يروا

في

ليس مع يفت بها انه لو اخذ بفعل النواج وانما معنى انه لو اخذ بامرهم في وصية
 بفعلها وانما قال في بعض النسخ من ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في حديثه
 به وروى في بعض النسخ من ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في حديثه
 بما روي في بعض النسخ من ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في حديثه
 كما لو يكونون في ما روي في بعض النسخ من ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في حديثه
 ويقتضونه من الاحوال فيعذبون في ما روي في بعض النسخ من ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في حديثه
 ذلك من مخافة مناجاة فذكر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في ما روي في بعض النسخ من ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 انه تعالى اذا علم الميت بكا واهل واهله عليه السلام بذكره كان عذابا له والعذاب
 ليس بجوار مجر العقاب الذي لا يكون الا على ذنب متقدم على فعله في الدنيا
 والضرر الذي انما في قوله من ابتداء الضرر انما قد عذبته في الدنيا او كانا في الدنيا
 وانما سمع العقاب من بعد في الآلام المبتداه من حيث كان اشتغال في لطف العقاب من
 المعقبة التي لا بد من تقدم سببها في ما روي في بعض النسخ من ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في حديثه
 اراد بالميت من حضره الموت في الدنيا من قد سمع بذكره في الدنيا من قد سمع بذكره في الدنيا
 عليه السلام اراد ان من حضر الموت في الدنيا من قد سمع بذكره في الدنيا من قد سمع بذكره في الدنيا
 كالعذاب **مسألة** في ما روي في بعض النسخ من ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في حديثه
 انه قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول في ما روي في بعض النسخ من ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في حديثه
 يصرفها كمن لم يروا معجزة فيكونوا كمن لم يروا معجزة فيكونوا كمن لم يروا معجزة فيكونوا كمن لم يروا
 قلونا انما سمعنا الخبر الذي يروى في ما روي في بعض النسخ من ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في حديثه
 بين اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم في ما روي في بعض النسخ من ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في حديثه

اجزاء قلنا ان كل شيء من هذه الاجزاء
 لما كان له القوة ان يولد الاصلح الى كلام العرب ان كان من اجزاء المصنوع
 ايضاً الا ان الحسن في كماله على ما له وادله اصبح حسنة في قيام وان كان الرائي
 واسمه عبيد بن جعفر بن راعي حسن في قيام على ابيه ضعيف العصب بادي العروق
 ترى له عصب اذا ما احسب الناس اصبعاً وقال لعبد من عصب الله عليه اصبعاً بائناً
 والبشر بائناً اولي نكلاً له منه ذنوباً ممتزجة وشدة فيكون المص من اذن الى اذن
 بين يمين يمينه وجنبيه يمينه في كل ناحية يمينه يمينه في كل ناحية يمينه يمينه
 قلنا كمال الوجود في كل شيء من الوجود والوجود في كل شيء من الوجود والوجود في كل شيء من الوجود
 وان كان كل قبيل من الوجود في كل شيء من الوجود والوجود في كل شيء من الوجود والوجود في كل شيء من الوجود
 بالاصح هو حيث يشاء اليه بالاصح انما بالاصح انما بالاصح انما بالاصح انما بالاصح انما بالاصح
 بما يقع عنده وبما له به خلقه وفي هذه الاجزاء راحة وهو اوضح من الوجه الاول في شدة
 العيوب وتصرفها من كلامها وهو ان كل انفس في كل انفس في كل انفس في كل انفس في كل انفس في كل انفس
 القلوب وتقليبها والنفس فيها ودخل ذلك تحت قدرته التي لا ترى انهم لو لم يكن في هذا الشيء
 في خنصر في يمينه وفي يمينه في كل ذلك اذا ارادوا وصفه باليقين والاشبه والارتفاع
 المشقة فيه والمثوبة ومن هذا الوجه تساوي المقتضى في قوله تعالى والارض جميع قبضته يوم القيمة
 والسموات مطويات بيمينه فكانه صاعاً عليه انما اراد ان يصفه بالقدرة على
 تقليب القلوب وتصرفها بغير مشقة ولا كلفة قال ايها بن ابي بكر اني سمعت عن ابي عبد الله عليه السلام
 ان النواظر الطويل قد ذكر قوم في موضع الصانع على سبيل انما المخلوقات من الله والدم في كل
 في كل شيء من النواظر الطويل في موضع الصانع على سبيل انما المخلوقات من الله والدم في كل
 الصانع في كل شيء من النواظر الطويل في موضع الصانع على سبيل انما المخلوقات من الله والدم في كل

على

على شكلها والوجه في انفسها الى الله تعالى وكل شيء من هذه الاجزاء
 انه لا يقدّر على فعلها الا انفسها في كل شيء من هذه الاجزاء
 له حيث اختص بالخلق فيها مع هذا الوجه وهذا الوجه في كل شيء من هذه الاجزاء
 يتجلى ولا بد من ذكر القوى الضعيفة اذ كان في الكلام في انفسها
 فان كل من في كل شيء من هذه الاجزاء في كل شيء من هذه الاجزاء
 هذا الخبر في كل شيء من هذه الاجزاء في كل شيء من هذه الاجزاء
قيل قد قيل في ما ذكرنا من ان الله تعالى خلق ادم على صورته او على صورة
 فكان المص انما خلقه على الصورة التي تفضل عليه والى حاله لم يتغير في الصورة بزيادة
 ولا نقصان كما يتغير احوال البشر وذكر وجه ثان وهو ان يكون الله راجعاً الى الله تعالى
 ويكون المص انما خلقه على الصورة التي اختار واجتبا لال التي قد تضاف على هذا الوجه
 الى مختاره مصطفاه وذكر الوجه ثالث وهو ان الكلام خرج على سبب معروف الى الزماني
 روي عن الحسن عليه السلام انه قال في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل الاضار هو المصروف وهو غلام له
 ويتوارى في الجنة وهناك وجه من تشبهه حال الذي يملك بيتاً فقلت قال الله تعالى ادم
 صورة على صورة المصروف في كل شيء من هذه الاجزاء في كل شيء من هذه الاجزاء
 وخلق صورته لينبغي بذلك انما يلائمه من كل غيرة لا ان يلائم من حسن مقدور
 البشر واجزاءهم واما كل من في كل شيء من هذه الاجزاء في كل شيء من هذه الاجزاء
 عليه فكل من في كل شيء من هذه الاجزاء في كل شيء من هذه الاجزاء
 بان تاليف السماء من فعله تعالى الى السجدة لانه لا دلائل في العقل على ذلك في كل شيء من هذه الاجزاء
 الا ان من فعله تعالى في الموضع الذي يستقل فيه على انما عالم من حيث قدرته النفس الحكيم الى

ان جعل الكلام في اول ان خلقه لانه لا يمكن ان يكون مؤلفه سواء اذا كان هو اول الوجود
من الخلق فانه اخر خلقه من غير هذه الوجودات كونه هو اول جواهر آدم و نائنه على
و يمكن وجه خاص هو ان يكون المعنى ان الله تعالى على هذه الصورة التي شوهدت على
سبيل الابتداء وانما لا يتقبل اليها ويتدرج كما جرت العادة في البشر وكل هذا الوجه
في معنى اخر وادراكه ورسوله اعلم بالمراد من كلامه واعلم ان المعنى الصوفي قد ذكره الى هذا
وجه اخر وهو ان المراد بالصورة الصفة الذاتية والمراد بالادراك الكمال مطلقا والمعرفة
خلق على الصفة الذاتية التي توحيد في ذاته على ما يتوقف بها وخلق على الصفة
بمعنى ان الاستعداد الذي به يرتفع الى مراتب الصفات والصفات الذاتية فيصير اليها الكمال في
ما عدا هذا الاستعداد الكمال في الصفات الذاتية فيصير اليها الكمال في الصفات
والرافعة وهذا الاستعداد هو الذي خلقه الله تعالى باطلاق صفاته بالرافعة
الموجبة لذلك **مسألة** في ما مضى من المروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه استشهد
بأنه كان من اول خلقه في رويته وهذا خبر مشهور لا يمكن تضعيفه ونسبته الى غيره
قلنا اما هذا الخبر فمطعون في رويته

الجواب
لان رايه قيس بن ابي حازم وقد كان حوطلا في افرع من استمرار كلامه وادراكه في هذا
قبح شبهة لان كل خبر مروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يمكن ان يكون مراد لانه لا يكون
ان يكون مما يسمع منه في حال التمثال في هذه الطريقة فيقول الخبر رويته ما ينبغي ان يكون هذا
ومعنى من علمه في الخبر وولم يعلم تاريخه فانه على انه لو سلم في هذا الخبر لكان مطعون
من جهة اخرى وهو ان قيس بن ابي حازم كان مشهورا بالضعف لا بالثقة في الروايات عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال رايته في الطالب عندهم على خبر الكوفة يقولون انهم انزلوا الى نوبة الاطراف في غصنة حتى ايدوا

يا

في قيس الى ذلك من تصحيحه بالنسبة للحادثة وهذا قد ذكر في عدالة على الخبر وجهه
يجوز ان يكون محمولا عليه اذ لا يمكن ان يكون قد يكون في العلم وهذا ظاهر في اللوح وادراكه
قوله تعالى ان الله تعالى على كل شيء قدير والمعرفة على ان الله تعالى على كل شيء قدير
بالانسان انما خلقه من نطفة وقال الله تعالى ان الله تعالى على كل شيء قدير
مع هذا مع انهم يقولون انهم قد رويته كما تقولون انهم قد رويته ولا يمكن ان يكون
ان يقول ان الرواية اذا كانت في العلم تحت اللفظ لا في اللفظ لا في اللفظ لا في اللفظ
بالصفة فيقولون انهم قد رويته انهم قد رويته انهم قد رويته انهم قد رويته انهم قد رويته
الصفة على من علمه من معرفة الصفات لا من معرفة اللفظ لا من معرفة اللفظ لا من معرفة اللفظ
لا يمكن ان يكون من قول واحد وهذا القول علمت زيدا في معرفة حقيقة زيد
ليس معني ان يكون القول في العلم لا في العلم لا في العلم لا في العلم لا في العلم لا في العلم
بمعنى انهم قد رويته انهم قد رويته انهم قد رويته انهم قد رويته انهم قد رويته انهم قد رويته
جمع اهل الاخرة عندكم لا يكون الا اضطرارا واذ استلزم الخبر في رويته في العلم لا في العلم
بطلان ما ذكره قيس في الخبر في هذا الخبر فتنص المؤمن على انهم قد رويته انهم قد رويته
من الذي لم يكن نعيمه خالصا في الجنة بل في الدنيا في العلم لا في العلم لا في العلم لا في العلم
في غاية المكروه وبها تارة الاموال والعذاب وايضا فان علم اهل الجنة بالجنة ضرورة في رويته
في نعيمهم ضرورة لانهم يقولون انهم قد رويته انهم قد رويته انهم قد رويته انهم قد رويته
وانه يدرك ذلك لا يتقطع واما النار اذ علموه في ضرورة علموا قصدها انما كانت في العلم
والاستغناء فيهم وادانته بكونهم عند الله في العلم لا في العلم لا في العلم لا في العلم
في الجاهل وروايتهم في العلم لا في العلم لا في العلم لا في العلم لا في العلم لا في العلم

وبعد فكيف يقع بالكيف الكثير والعدل الكاشف والمجاهد حتى تابع القوم
 مجالهم وحل في اراهم حتى مقتديا بهم واخذوا عظيمه فكم سبهم فيهم ودخل في الشورى
 التي هي عندهم بمنتهى على غير تقوى فما اوجبه الجواب عن جميع ذلك المذكور في الامور
 فيه مشقة وظلمة فليس **اعلم** ان السؤال والجواب في هذا الكلام
 وتفصيل كل ذلك فلو كان في الكلام الذي في هذا الكلام قد سبق القول بذلك
 الا ان كان في ظاهره في كتابنا المعروف بان في الامامة سلطة التولية هذه الامور
 ونظيره كذا لا يخفى في هذا الكتاب حيث هو في غرضه هذا الموضع حيث قال في الكلام
 منها وان اقول **اعلم** انما قد سبق الكلام في هذا الحديث بطريق واحد في كتابنا
 بكتات الاضاف في معرفة الكفاف وقد اوردنا في الضيف من الامور التي ذكرنا بها في
 في كشف هذه القضية مما نرجع الشبهات الى ما اوردته السيد براه من ذكر اجابا ما ذكره
 السؤال واحد او اعدا ونذكر الاجابة على حسب بالطريق الذي اوردته السيد براه في كل النظم
 بعينها بترك الكلام بعد ان نتبع بعض ما اوردناه في كتابنا المذكور وغيره مصلو
 انما قولنا على ما لا بد من بيان الكفاية في صفة **فاجاب**
 عنه على ما قاله السيد براه اننا حققنا في صدر هذا الكتاب ان الامامة عليهم السلام معصومون كبار
 والنزول وصغارهم واما في ذلك على ما لا بد من احتمال الامانة في كل دورهم معصوم
 معصوم ففصل في هذا الذي وجب ان يصرح في هذه المسئلة بطريق موجب في كل
 فيهم كما نحن مثل ذلك في منش الرأى المعصية طاهرة لا يجوز على الله ان اواملا يجوز
 على ما اوردناه في كتابنا في الامور التي اوردتها السيد براه في كل النظم
 اخف والزل في الامور التي اوردتها السيد براه في كل النظم

اقام

لوطي يقتضي الذنب علينا في احكامه انما هي غير ظاهرة في عرفنا وهم على مقتضى ذكرناه
 ولا كنا في تكليفنا ان نعم ان الظاهر محمول على انه لا بد من وجهه مطابق مقتضى الادلة
 وهذه الجملة كافية في جميع مشتبهات العمل بالامامة عليهم السلام واتقوا انهم في نيتهم مصلو
 ان الله تعالى لم يكلف الظاهر المتكسر سواء حقن بالمتكسر او اعتداه الى غيره الا بشرط مصلو
 اقواما المتكسر وان لا يغيب في طعن المتكسر ان الظاهر لو دى الى وقوع ضرره لا يحل مثله
 وان لا يكلف في الظاهر من وقوع بالمتكسر منه وافتح من المتكسر هذه شروط قد رأت
 الادلة عليها ووافقا لما نزل في الامامة وادان في ذكرنا من اجاب في كل من كان
 المتكسر من ان الله تعالى لم يكلف من المنكر من المنكر من المنكر من المنكر من المنكر
 من ان يكون عليه السلام في المنكر من المنكر من المنكر من المنكر من المنكر
 ثم المتكسر ان يكون خاف في ان كان من ارتداد التزم عن الدين وخرجهم عن الاسلام و
 بنسبهم شعاعا لشره فرائ الى الاغصاء صلي الى الدين حيث كان في المنكر
 ضررا لا يملك في قال **اعلم** انما قد سبق في الامور التي اوردتها السيد براه في كل النظم
 لا بد من بيان الكفاية في صفة **فاجاب**
 كل احد ولم يكن في كل شيء من امارات الخوف وعلامات وقوع الفتن في الدين في كل هذا
 فليس يتفهم احكامه الذي ذكرناه في الاضطرار لا يطالب في اول ما تولى ان
 الامارات التي اخفيت عنها النظم بان الظاهر المتكسر لو دى الى الضرر اما يعرف من شدة
 احوال وضرره وان شئت في ظنته وليست مما يجب ان يعلم بالغاي مصلو في كل النظم
 ومن اتى بعد ذلك الخصال في مقتضى الامور وليس في مقتضى الامور في كل النظم
 ولم يخطب على حسب الوطع على ان من شدة ذلك الخصال لم يكن له ظاهرا فاما نعم

فما مني ان اصنع قال نعم فخرجت الى ابي عبيد الله عليه السلام فقلت له اني كنت
 واقفا على الممارس وقد ارثت رايه عليه السلام في بعض كلامه من اجل اني كنت
 قضيه سبقت من محمد بن عبد الله ما تركت احد على الارض كما ذكر الله فينا في كتابه
 وكثيرا شكوتني وجراني الى الله في موضع آخر حتى صرنا على ما بيننا وبينكم
 كتاب من الله في عهد من سول الله فمما رايت ايتنا من عفا امر اولي عداوتنا
 ان الله علم باعلام الله ان سيطرنا على اهل البيت في بعض الامور التي كانت
 على خلوص الاليان والتمسنا فرض الله فينا من غير ان يكون ذلك من غير ان يكون
 في الشريعة من امر الله فينا فلهذا كان الله في بعض غزواته الى بعض الناس
 اولادهم الى الاسلام وقال لولا انهم لم يتركوا اهل البيت في بعض الامور التي كانت
 ولذلك لم يردوا الى الاسلام والى اهل البيت في بعض الامور التي كانت
 وقد قال الله عليهم السلام في قوله عز وجل تولى العذبة الذين كفروا من عباده ان
 امر الله في العذبة من جهة ان تلك الامور التي كانت في الامم والامم والامم
 وانفصل كل من الامم ان لا يكون احد من الامم في شئ من شئ من الامم
 الكافين في جملته وهذا هو السبب في عدم نزول العذاب بغير ما يشاء الله
 وسأعطيهم في الباطل دينه وهو الرأى في عهد من سول الله فمما رايت ايتنا
 وقد ورد في بعض الامور التي كانت في الامم والامم والامم
 كان في غاية الشدة والعلو في القوم وانما ادرهم في نظر السما فاطلقت كناية
 واذا فيها من العزيم قال عذرا في ان الله قد سمع قول قومك بك وما ردوا
 عليك وقد نوحش اليك كمال الامارة ما شئت من حال فناداني فقلت اني
 على وقال ما قاله من قول ان شئت الا اطيعوا الله ان شئت من حال فناداني فقلت اني

الذي

ان يخرج الله من اصحابهم من بعد الله وحده لا شريك له في ارضه المصطفى علم
 من امر الله في الامم والامم والامم
 واستبصارا واكثرهم قد راينهم كما فعل على علم في قول الله في سورة النور
 بصين ذلك علم حال ما لم يردوا ان لا يخرج من قومهم من قوم الله فمما رايت ايتنا
 البقرة التي في الامم والامم والامم
 احضار الله عليه السلام ليعال ان شئت من حال فناداني فقلت اني
 وذلك امارة من الله في الامم والامم والامم
 قال في رت لا تدع على الارض من الكافرين ذنبا او قد ورد في الامم والامم
 كان حال كل محارب لم يخالط عليه وما كان الله امرهم من شئ من شئ من الامم
 في مستقبل الزمان من شئ من الامم والامم والامم
 عن كتاب الله في الامم والامم والامم
 فمما رايت ايتنا من عفا امر اولي عداوتنا
 في شئ من الامم والامم والامم
 والى ما يول امره ولولا ان الله لا ياسب من الامم والامم والامم
 المضي في حقه الله بعد ما ان الله علم لم يترك من الامم والامم والامم
 سويقا من سبب الحزن في الامم والامم والامم
 واخوف مما لا يدرى من الامم والامم والامم
 على امر المؤمنين علم الله في الامم والامم والامم
 راي المتخصص على الله في الامم والامم والامم
 الامر تنانع من لم يجهل الله في الامم والامم والامم

الذي

بحق بالعدل لا بالرسول عليه السلام وكنت وكنت وقال انصار من ادبنا في هذا
 فمن امير منكم امير هذا النصف لا يترك فينا منهم معلوم ان الزمان لم يبعث نبيا بعده
 لا يناسي علم الحق الا انهم علموا على التخصيص ووطنوا انفسهم على التخليع والهم لم يستجروا
 الاقدام على خلاف الرسول عليه السلام في اجل او اخره وادبوا عهوده والرسول بالعدل
 الكثرة وعقده الا بالعدل قوتى ولا عظم تخاف منه من عظم الضرر ويومئذ من شدة الفتن
 فاني طلع سبي في زعمهم بوعظ وتذكروا كيف لم يبقوا في قبول عظم الرجوع الى جبهة وادبوا
 من راجع لم يستطعوا بوعظ مخبرهم من الضلالة ومنعهم من اجباله وكنت لا يسمعون على زعمهم
 من راي فظلم يستبد بهم يستبد بالسلك معين فيما عهده وادبوا قصده فكل من عاقلا
 بعد هذا ان تترك اي اماره بالخوف فطرت الله لا ان تقولوا ان الزمان ما لم يبعث
 نبيا وعهد اوان كل ذلك لتقول انكم علمتم لا جديف او دعوى لا بزمه على فستقطع بالمعصية
 من اصحابه ويصير تذكرا اذ كان امير المؤمنين غرضه بالامانة ولا مغالاة في الكلام
 فكيف لم يهابت بها ويترفع بها معلوم انه لا مستسلم في ان لم يطالب باليسر ولم
 يجعل اليه امانا مستسلم في ان لم يطالب بالحق اليه واذا فرضنا ان ذلك الله جاء الرسول
 منه كل الذي ذكرناه ثم عالجهم اذ اسلمهم الى وجوب انكار المنكر شروطا ذكرناه
 من الشروط فلم انكرتم ان يكون امير المؤمنين ثم انما اجماعنا بالامانة لا انكارها لا بشرط الطار
 المنكر لم يتكامل له امانا لانه كان جايئا على نفسه اذ كان من مجرى مجرى نفسه او مشقة
 ضرر الذين هو اعظم ما انكره وما لم ينع من ان يكون الا حرجي عند ذلك فان قالوا
 لان امارات الخوف لم تظهر فقلت واي اماره للخوفية هي اقوى الاقدام على
 الرسول صلى الله عليه وآله وادبوا عهوده والرسول بالعدل الكثرة وعقده الا بالعدل قوتى
 احوال يخرج من ان يكون اماره في الزمان الحشمة

دال على

وانما يسوغ ان لا اماره هناك تنفي الخوف في تدعو الى سوء الظن اذا فرضنا انهم
 كانوا احوال التكاليف متطابقين متطابقين باوامر الرسول صلى الله عليه وآله جارين
 على سنة وطائفة فلا يكون سوء الظن عليهم حال ولا تخوف من جهة طريق فاما اذا
 فرضنا انهم دفعوا النصف الظاهر وخالوا لونه وعلوا اختلاف متضاه فالارجح من غير شك
 حسن الظن لا وجه له وسوء الظن هو الواجب للمازم فلا مع الحاصل في هذه المسئلة
 ان يجوز ان المتشككات فيكون ان الخوف دفعوا النصف الظاهر لوجوبه وهم مع ذلك
 على احوال السكينة المعروفة انهم الى التخصيص من الظن ايم احسن واجل مستعمل
 امارات انهم صلى الله عليه وآله من انكاره وجوب من الوجوه قال الرواية من اماره بانظام
 لم ير تظلم وتياام ولشكوا مظلوم متهور في مقام جديهم وخطاب خطاب فقد
 ذكرنا بعض هذه الامور في كتابنا في هذا الموضع يتربص احوال حسب ترتيبها في الشدة واللين فكان
 المستمع من كلامه عليه السلام في هذا الموضع يتربص احوال حسب ترتيبها في الشدة واللين فكان
 يمين سرعان ايام عظم طلع عليه السلام وقوى توبينه في ايام عظم ثم انشئت احوال في
 ايام سليم الاطرية الى انه عليه السلام كما لا يخفى خطبة ولا ينف موقفا الا وتطه فيه
 بالانفاظ الخفية والوجه المتبني في شدة موقفه في نفسه الوالي والعدو والكرت
 والبعيد في بعض ما كان يثديه عليه السلام وعنده اغراضا واوراقا للوسع وقام ما يجب
 على منعه من تقيته ومنعته صرة

فان قلت ما ذكر في السؤال
 من محاربة اهل البصرة ثم اهل صفين فلا يجزى في محوى النظر بهر
 بالانكار على المتقين من عليه صلوات الله عليه لانه عليه السلام وجدها هو لاراعوا انصارا

وانما التمسك بما ذكرناه من الامور الى بعضه يدعى اليمين في ذلك **فاما حضور الجاهل**
 فما كان عليه السلام من بعد ما يقصد وانما كان في كثير من الامور في عهد الرسول عليه السلام
 وعلى انه فيقع الاجتماع مع القوم هناك وذلك من غير ان يكون له حضور في تلك الامور
 مجالسهم يعني من بعض ما يجري فيها من منكر في القوم كانوا يرون في ذلك من الامور
 وكان في الحضور وجب عليه بالدين علقه قوته **فاما الدخول في الصلاة** فانه
 عليه السلام حتى يدخل فيها الاثر في الصلاة في بعض ما يشد عنه والدخول في هذه المراتب
 واجب قلت قد شربنا ما سبق ان حوله على من حضوره وادراكه في تلك المراتب وحضر
 حيا لم يزل منهم في المراتب خلت في مثل عار من حضوره انما كان في حيا اظنا
 الغنية وقصد **اعلموا انكم اذا كنتم في حضور صلاة المسلمين وحضور في اجتماعهم**
 رايه الكفر والضعف اليه لارضاء بغيره لئلا يراه الله في الدنيا واليوم الآخر
 على الحق وكثير ما يقع من الذي يحيط على بعض الامور مما اخطأ حضوره والاداء
 جهه مثل بارة الحضور ولا يدخل فيه على الرضا بجاهلهم ولقد روي صحابا كانوا عليه **فاما**
الصلاة خلفه فقد علمنا ان الصلوة على من حضر من صلوة منقذة مؤتم بها ما من على
 الحقيقة وصلوة منظر لا تلتزم والاداء تمام وان كان لا يتوهم فان ادعى على امر المؤمنين
 انه قبيح ما ولا اقله والاداء تمام يجب ان يدركوا على ذلك فانما لا تسلم ولا هو الظاهر
 الذي لا يمكن النزاع فيه وان ادعى اقله منظر لا تقدر فذلك مسلم لانه الظاهر
 انه غير نافع لهم فما قصدونه ولا يدرك خلاف ما يذهب اليه في امره عليه السلام ولم يبق الا
 ان يلقى على العلة في الظاهر لا يقتضون الجواز الاقتراب والحق في ذلك غلبة القوم
 على الامر وتكليفهم اهل العقد والان لا يقتضون من الظاهر الاقتراب جارة ومنها بارة

وقد قلنا

وقد قلنا في ما روي في ذلك ما فيه كفاية **فاما اخذ العطية** فانه
 الاحقر ولا سوال على من اخذها تحق في الهم الا ان كان ذلك المال لم يدر
 له عليه السلام في ايدى ولادنا في ذمتهم فيقع حقه وما فيه كفاية، والى شيء
 لكن ذلك المال انما يكون حقا اذا كان الجاني لذلك المال المستفيد له من موثقة
 الشريعة بجارية وعقبة ان كان من غير غلبة والغلبة على ان يخرجه ولا ان تصرف
 التصرف للمفوض الذي يفيد المال والجواب عن ذلك انما تقول ان تصرف العاقل
 للاحق الا انه اذا كان من غير غلبة وتوهم في حال اللاتمة الاسك عن المكية خوفا
 وتقية يحوي الى الشرع بوجوه تصرف الحق في باب جواز اخذ الاموال التي تقي بها
 يده ونطاق الشئ وما كان ذلك ان كان هو ذلك الفعل موزورا وموقفا
 وهذا بعينه عليه السلام عن المؤمنين عليهم السلام لما سئلوا عن النكاح في دول الظلم
 والتصرف في الاموال **فاما ما ذكر في السؤال من نكاح النبي**
 فقد قلنا في هذا ما فيه كفاية لو اقمنا عليه لكن نريد الامر وهو ما لا يزل
 ليس الميث ربه لك فيه علة الا الى الحفنة اتم انه محمد عليه السلام وقد روي ذكرنا
 في كتابنا ان في امره عليه السلام لم يستحب بالنكاح بل نكحها ومعه ما وقد وردت الرواية
 في طاق العامة فضلا طلق الى صفة بهذا بعينه فان النبأ خري روي في كفاية
 الموقوف بما روي الاشراف على علي في الميرة الاثرم وعباس بن ماثم الطوسي
 حيث من طراش بن يحيى العجلي قال غارت كنوز اسدي على بني حنيفة وسبوا
 حوله بنت جعفر وقد مواها الميراث في اول خلافة ابى بكر فباعوا ما من على عليه السلام

وبلغ آخر قوتها فقدمها الميراث على غيره من فروعها واخره موضعها من فروعها
ومهرها ونزوحها فقلت له محمد او كنته البتة قال وهذا هو الشك لا الخيال
مع ذلك خبره روادهم الميراثي قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن فاصاب
خولة في بني زبيد وقتلوا ربه واسم عمرو بن عبد كبريه وصارت في يدهم ودك على رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ولدك منك غلاما نسبه باسمي وكنت بكنتي فقلت
له بعد موت فاطمة صلوات الله عليها فاستأجره محمد او كنته ابا النسبه وهذا الخبر اذا كان
صححا لم يبق سوال في باب النسبه **فاما النكاح عليه السلام** فاما ما ذكرنا
في كتابنا في الاجاب عن هذا الباب مشروفا ومينا انه عليه السلام ما احببت عمرا الى نكاح
ابنته الا بعد تزويجه وتزويجه ومنازعه وكلام طويل في هذا الشئ من مشرق
الحال في ظهوره بالليل خفيه منها وان العباس رحمه الله لما رأى ان لا يخرجني الى الكوفة
ودفع الفروقه بينه وبينه الى الفاعل فزوجه منه وما يرى على هذا الوجه الوجه
معلوم انه على غير اخيه ولاننا رويناه في كتابنا المذكور انه لا يقع ان يبيع الشئ ان
يملكه بالكره من الاجور من كونه من الاختيار ليس اذ كان المبيع مظهر للكره والكره
بالشرع وبين ان العقل لا يمنع من ملكه الكفا على سائر انواع كونه وانما
المرجع فيما يتعلق بذلك الحكم الى الشرع وعلى امر المؤمنين عليه السلام اقوى في الحكم
الشئ ومينا اجاب عن الراهم فلو اكره على نكاح اليهود والصغار لكان يجوز ذلك
وفرناس الامر بالنسب ان كان السوال على العقل فلا فرق من الامر والكره

فصل في النكاح
والمرجع فيما يتعلق
بذلك الحكم الى الشرع
وعلى امر المؤمنين
عليه السلام اقوى في
الحكم الشئ ومينا
اجاب عن الراهم

ع

عما في الشئ فالاجماع يحظر ان ينكح اليهودي على كل حال وما اجمعوا على حظره
من طاهر على كل حال اسلام وهو على نوع من البيع كغيره اذا اضرنا الى ذلك
واكرهها غير فاذا قالوا انما الفرق بين نكاح اليهودي ونكاح من ذكرتم مينا لم
واي فرق بين نكاح اليهودي في جواز نكاحها عندهم وكفر الوثنية **فاما الخول**
في الشورى فقدمنا في كتابنا المتقدم ذكره الكلام في حكمته
وجلبته انه عليه السلام لولا الشورى لم يكن ليتمكن من الاتي على التوفيق بيننا وبينه
والاجابة رواله على النص بالامامة عليه وبما ذكره عليه السلام من الامور التي تدرك ان
اسبابها الى الامامة اقوى من اسبابهم وطرقه الى تنادوا بها اقرب من طرقهم ومن
كان يبغي لولا الشورى الى كلامه عليه السلام المستوفاه في هذا الوجه واتى حال لولا ما
كانت تمنع ذكرنا ذكره من الحقائق والنص على معلوم من الشورى من الغرض الا
هذا وحده لكان كافيا مغيبا وبعد فان التدخل في الشورى هو الحال له في الظاهر
البيعه للصلين والرضا بامامتها واصحابها عقودها وكيف تخالف الشورى وكيفية
وهي عقد من عقود من لم ينزل عليه السلام تخفي في الظاهر لعقوده حافظا لعقوده واول
ما كان قال له انك تعلم تدخل في الشورى لا اعتقادك ان الامامة اليك وان اختيار
الامامة للامام بعد الرسول صلى الله عليه وسلم باطل وفي هذا ما فيه والامامة من الغرض في قوله تعالى
ويحل عليه وقد قال قوم اصحابنا انه عليه السلام انما دخل منها بخير ان بيننا والامر منها
ومعلوم ان كل سبيل في معراج جواز الوصول الى الامر الذي قد بقي على التمام بلزومه
عليه السلام الوصول به والخير به له هذه كافي في جواب ما سأل في تحفته السوال

ك

تناوله واشرف في الحكم منه حتى انه قال لا شتر وقد امتنع من ان يكلف القتال
 وقد احسن بالظفر واليقين بالنصر انك ظفرت بها واما المؤمنون عليهم
 بكماله قد سلم الاعداء ووثقوا بالحياه عنه وقال امير المؤمنين عليه السلام عند نعم
 للمصالح ان الله وامضوا على حكمي فان التزم ليسوا بالحقين ولا القرائن وانا
 اعرف انهم منكم قد صحتهم اطفا لا ورجالا افكارا لا شتر اطفا لا شتر رجلا انهم وانه
 ما رفعوا المصالح لم يعلو اليك واما رفعوا ما خربوا وكذا ما ووكيلة فاجاب على
 الى الحكم وبقا لشتر القوى بالشتر الضيف وبقا لشتر الاطفا لا شتر الاطفا لا شتر الاطفا لا شتر
 وارا اني اني من حجة عبد الله بن عباس رضي الله عنهما فابوا عليه واجابوا الى قول
 الحكم وقالوا لا بد ان من ياتي مع مصرى فقال عليه السلام فمضوا الا شتر وهو ياتي الى
 عمر وبقا لشتر القيس بالشتر وهو الذي طرحنا في مصر وادخلنا الى مصر
 مسترحين له على فمضين له بحكمه فحكمها بشرط ان يكون كتاب الله ولا تجاوزه اياها
 متى تعديا فلا حكم لها وهذا غاية التحذير والاحتياط لانا نعلم اننا لو حكمنا بالي الحكم
 لاصحاب الحق وعلما ان امير المؤمنين عليه السلام اولي بالامر وانه لا حظ لمعوية وذويه
 في شيء منه ولما عدل الى طلب الدنيا وكما اصابها صاحبها وبند الكسب في حكمه فوجبا
 من الحكم بطل قواها وحكمها وهذا بعينه موجود في كلام امير المؤمنين عليه السلام في ناظر
 الخواص انما هو اعلم الحكم وكل ذكرناه في هذا الفصل ذكر الاعذار التي في الوجوه
 المحترمة كما هو من كلامه عليه السلام فقد روي ذلك عنه عليه السلام من كتابه واما
 فاما حكمهم مع عليه بغيره فلا سوال فيه اذ ان قد بين ان الاكراه وقع على اصل
 الاختيار ووقعه فانه ايجز اليه حمله ثم الى تصديقه ولو ضل عليه السلام وحدثه ما اجاب
 الى الحكم اصلا ولا رفع السيوف عن اعناق التوم لكنه اجاب اليه بغيره كما اجاب الى ان

افراد

اختاره بعينه لذلك وقد صرح عليه السلام بذلك في كلامه حيث يقول القدر يست ايمرا
 وصيحت كما مور او كنت من ناياب وصيحت اليوم منيها وكنت على الحكم منه
 عليه السلام والاعلى الشك وهو انه عنه وغيره راض به ومقرح ما فيه من الجرح والاميل
 على شك من حمله عليه فجاد الله واما فيك ان الحكم يدور على الشك اذ ان لا
 يعرف سببه اجمالا فلهذا كان لا وجه له الا ما مضى الشك فاما اذ ان قد عرفنا
 ما انتقصه وادخل في علمنا الله سبحانه اجاب الله الا لرفع الضر العظيم ولا ان
 نزول الشبهة عن قلب من ظن به عليه السلام انه لا يرضى بالكتاب ولا الحجة الى
 صاحب الحكم فلا وجه لما ذكره وقد اجاب صاحب الحكم عليه السلام عن هذه الشبهة بغيره
 في مناظرة لما قالوا الشك في حال امير المؤمنين انا اولي بان لا اترك في ديني ام
 ابني من الله وانه او ما قال الله لرسوله في فاكركت بغير عذره هو اذ في مبرها
 اتبع ان كتم ما في من فاما لو ان الشك في نفسه لم يرض طاعة امامه وممن انما يقين
 من ان يحكم عليه بالباطل فمخاذا الله ان يكون ذلك لانا قد بين انه صلى الله عليه وآله انا
 حكمهم بشرط لو فبا به وعلما عليه لا قرا امامته وادجها طاعته لکنه عدلا عنه فظن
 حكمهم فامكنهم من طاعة امامته ولا تحضن عرقهم لذلك ونفي نفي ان من قلده حكم
 او في امر الحكم بالحق ويعمل بالواجب فعدل عما شرط عليه خالفه لا يسوغ التور
 في ان مني ولا عرقه الباطل ومكنه من العدل الى الواجب ولم يلحقه شيء من اللوم
 بذلك بل كان اللوم عايدا على من جاز ما شرط عليه فاما ما خبرنا الظالمين وما جحد
 ما را حى استقصا لم فقد بينا العذر فبما انما به تخاذلوا وتواكفوا او خالفوا او
 اجوب بالانصار وبقا لخوان لا يمكن والمتوفى بها مغرر بنف وحمية فاما عدوله
 عن الشبهة بامير المؤمنين وبقصارة على السببية المجردة فضرورة الى جردت اليها

في هذا الكلام
 في هذا الكلام
 في هذا الكلام

وقد سبق الى ذلك سيد الاولين وآل فريسي رسول الله صلى الله عليه وسلم في عام احدى عشرين وقصصت
 شهيدي بن عمرو وانزله عليه السلام باسمه سيد بنى اسرائيل في ذلك الحين على مريض كان
 كما انزله وخبير صلى الله عليه وسلم فالدوم كما انزل في عام احدى عشرين في عام احدى عشرين
 جملته فيصلي بطول وفيها لم يصب من شيء بل بلغ وكنى في **مسألة**
 ما من رجل فادركه الامم بالحق على لغة ودين لم يزل ينادي عليه انه كان يهودي
 الحكيم في مقام بعد اقل لغة عشرت عشرة لا يجزئ اسوف انيس بعد ما واصل
 واجتمع الشمل الشيت المنقشر اوس هذا اذ عان بال حكم جري على طاعت
الحكماء قلن قد علم كل عاقل سماع اخبار منارة
 الى امير المؤمنين صلوات الله عليه وخلصا شيعة الطاعة كما انزل من شدة اليأس الظهارة
 لوقوع الحكم من الصواب والسادد موقوفه وان الذي دعا اليه حسن والتدبر اوجبه
 وانه عليه السلام كما اعترف قط خطا فيه ولا اغضب عن الاتهام على من شك فيه وقنع
 كيف والحوادث انما فصلت عنه وعاصفة وخرت عليه لاجل انها آذنت على الحكماء
 بالزلزل في الحكم فامتنع كل امتناع والى اشتدادها وقد كانوا يتبعون منه وبعادوا
 طاعة ونصرة بكون هذا الذي اصابه اليه السلام من الاقرار بالخطا والظلم
 التندم فكيف تمنع من شيء ويعترف باكثر منه ويغضب من غيره فكيف الى حق
 هذا حال لظنة عليه السلام من يعرفه حق معرفته وهذا الحشر في غضب فاما ان يكون ظلام
 موضوعا او يكون الغرض منه غير ما ظن اليوم من الاطراف بالخطا في الحكم فقدر على
 عليه السلام مع هذا الحشر مرادة منه وتبين من طرق معروفة موجودة في كتابه المبررة
 انه عليه السلام كما سئل عن مراده بهذا الكلام قال كتب الى محمد بن ابي بكر ان كتب

لكتاب في القضاة يعمل عليه كذا ذلك انذرت اليه فاعترضه معوه فاضده فاضد
 صل الله عليه وسلم في خطبه عدوه بذكره واشتد على من عاقبه من الاحكام ويومئذ
 احب اليه ان ذلك من علمه من عنده فتدعى الشبهة بعلمه وهذا وجه صحيح في
 والتندم وليس في الامر المنقشر للشعر ما ينفي ان تندم كما ان الحكماء دول غزوة واذا
 ما جازت رعايته في ذلك عنده السلام كما لا يذهب اولى **مسألة**
 ما من رجل فادركه الامم بالحق على لغة ودين لم يزل ينادي عليه انه كان يهودي
 من رفته كما سئل الى التمس انا طار اليه والى الارض اخرى وقوله والله ما كذبت
 ولا كذبت فلي قتلهم وفرغ من الحرب قال الحسن بن علي السلام يا امير المؤمنين
 اكان عهد اليك رسول الله صلى الله عليه وآله وتقدم اليك في هولا ايشي قال الما دون
 امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بكل حق ومن الحق ان اقاتي الجاروس والى انيس والى طهر
 اوس قد تحقق هذا النظام في كتابه المعروف بالفتك وقال ان هذا التوهم
 منه لا صحاح ان رسول الله صلى الله عليه وآله قد تقدم اليه امر الحوارج اذ يقولوا قد
 ما كذبت ولا كذبت **الحكماء** انما لا ندري كيف
 مع النظام كذب هذه الرواية في الحقيقة لقوله عليه السلام انه لم يتقدم الى الرسول
 صلى الله عليه وآله في ذلك شيء ان كان النظام روايا ونقبا ام كيف استجاز ان
 يضيف اليه عليه السلام ان كان تحريتها وكيف ظن ان مثل ذلك ينبغي على احد
 مع ظهور احوال وتواتر الروايات عن الانذار فقال اهل الهند والى كيفية ولا
 تنس المحذرة في التندم وانما كان عليه السلام ينظر الى السماء الى الارض ويقول والله
 ما كذبت ولا كذبت استبطا لوجود الخلق له عليه السلام عند قتل التوهم امر بطلبة

بما باطنه كظاهره بين ما يجوز ان يعرض فيه الضرورة وهذا نهاية الحكم عليه وازالة
 البكر والشبهة فيجوز ان البيان والاصح بالصحة ما توهمه النظام من قوله
 في باب التمسك بالحدوث لانه قد قيل ان مقتضى الالزام وبصره ان لا يكون
 حاد في غير موضع غير قوله في مقتضى من كانه وقرن من انواعه في لا دخل في
 على احد او محجب من هذا كله قوله كونه كونه في حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 لما اعتذر من ذلك لانه علمه ان ما اعتذر كانا في ان يكون التوفيق في حديث
 قوله ورواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانه بما دخل في خبره عن مقتضى
 ونفي الشبهة وليس كل من نفي في مقتضى خبره وادخل في مقتضى مقتضى قوله
 عليه السلام لان آخر من التمسك به انما هو مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
 على احد خبره عن مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
مسألة في ما قيل في الوجه في ما روي عنه عليه السلام
 قال كنت اذا خرجت في احد من رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثه استخففت بانه
 سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت صدقة والافلا وحديث ابو بكر وصدق
 ابو بكر وليس هذا الخبر مما طعن به النظام وقال لا يخلو الحديث عنده من ان يكون
 ثقة او ظنيت فان كان ثقة فما معنى الاختلاف وان كان متهم فكيف يحق
 قوله ان مقتضى مقتضى اذا جاز ان يحدث عمر بن الخطاب رضي الله عنه باب طعن
 ان خلف على ذلك الباطل **الحواشي**
 هذا خبر ضعيف موقوف مطعون على حسن دلائل في الخبره رواه عن علي بن

الوالي

الوالي عن اسماوي الحكم النجاشي قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول كذا وكذا او اسماوي الحكم هذا
 مجهول عند اهل الرواية لا يعرفونه ولا يروون عنه في الاخبار غير هذا الخبر الواحد
 وقد روي في بعض طرق الحديث عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده
 بن عمار الزبير بن عمار عن سعد بن سعد عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه عن جده
 امير المؤمنين عليه السلام وقال الزبير عن سعد بن سعد عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه
 الشيباني عن عبد الله بن سعد عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه عن جده عن ابيه
 ضعيف ورواه عن طريق الى الخبره في حديثه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده
 المعبرتي وادخل في الخبره في حديثه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه
 مسلم عن عماره عن الجوزي عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه
 الموقن عن عماره عن الجوزي عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه عن جده عن ابيه
 متروك الحديث ومما ينبغي في ضعف هذا الحديث فيتمسك به من الموقوف الظاهر ان
 امير المؤمنين عليه السلام لم يرو عنه احد قط فظاهر ان مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
 من ذلك هذا الخبر الذي في الخبر في الكلام عليه وقوله في حديثه عن جده عن ابيه عن جده
 يقتضي ظاهرا ان مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
 تحت النظام من الاختلاف في غير مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
 غرضت عليه وتذكر ابا عبد الله عليه السلام في مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
 ظنيت لان هذا الخبر والاقدام عليها في مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
 نطقين بعد الاقدام على مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
 عليهم السلام متفقوا منها واقروا بعد الجرح والبيان وانما استظهر ان مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى

رواه

وفي التاخير فوجبه بالتلفظ باللعان ولو ان محمدا اراد الطعن في النبوة
 ما استعمله النظام فقال اي معنى للمعنى في الدعوى والمستحق ان كان ثمة فلا معنى
 لاختلافه وان كان ثمة فمتى فمتى ان تقدم على المجلس اولى وكونه في التاخير فوجبه
 لما كان له جواب الاما اجبت النظام وقد ذكرناه وصلى الزبير بن العوام
 تاويل قريب هو انه قال كان ابو بكر وعمر اذا جابا حديث عمر بن الخطاب
 يعرفانه فانه لا يقبلانه حتى يأتوا من الذي ذكره آخر فتقدم من ان يكون
 امير المؤمنين عليه السلام دعوى الحديث مقام ان يكون المجلس في الحق
 اتفقا الرواية الرواية في طلبه من علي بن ابي طالب في المجلس
 الحديث اذا سلموا فاضدتم في تاويله ليعرف ان امير المؤمنين عليه السلام ما كان يعلم النبي الذي
 كان في تحييره من الرسول صلى الله عليه وآله وان كان يستفيد من الخبر لولا ذلك كان له
 معنى وهذا الوجه انه كان غير محيط بالشرع كما انه لم يكن في نفسه قد يتبين
 من هذه الشبهة انما هي الملقبة في الامامة وذكرنا ان عليه السلام وان كان عالما
 بصحة الخبر والخبر وانما من الشرع فقد يجوز ان يكون الخبر به ما سمعه الرسول عليه السلام وان
 كان شرعه ويكون كذا في ادعاء السماع فكان خلفه لانه لم يقبله فقلنا لا يمنع
 ان يكون ذلك انما كان من عليه السلام في حيوة الرسول صلى الله عليه وآله في تلك الاحوال لم يكن
 محيط بجميع الاحكام بل كان يستفيد احالا بعد حال قال في نفسه حق بابا خبر
 في هذا الباب ما لم يخص به غيره قلنا نعم ان يكون ابو بكر حديثا ما علم انه سمعه
 من الرسول عليه السلام وخبره بغيره من غيره ثم خرج الى اختلافه لانه الوجه
 في سبيل ما الوجه فاذكر النظام في كتابه المعروف بالفتاوى في العجب

حكمه على ان لا طالب عليه السلام في فوائده اجل لانه قبل القاتلة ولم يغتفر له
 قومه صحابه ان كان منهم الا افضيهم خلال ان كان غفيعهم واما فقههم كما انكف
 قتلته لم تنب مجاله عليه السلام فاقم ياخذ عايشة في سهمه فقام قوم ان عايشة
 تصان لرسول الله صلى الله عليه وآله فحين لا تفهمه وتغتم من سبيله من رسول الله صلى الله عليه وآله
 حال فلم يجبههم الى شيء من ذلك فقال له عبد الله بن مسعود الراسي اليس قد جاز ان
 تقتل من عايشة عايشة ولا تقتل عايشة قال بلى قد جاز ذلك واعد الله تعالى له
 عبد الله بن مسعود لم يجل لاجاز ان تغتم عايشة من عايشة وتكون غفيرة عايشة غير خلال
 لنا وما ترفع عن حقتنا فامسك بحجابه وكان هذا اول شيء احتدته الشاة على
 على عليه السلام **اجواب** قدما يستتبع امير المؤمنين
 عليه السلام وبغيره من الاحكام الا من قد اعلى الله عليه واصفاه عن رتبة لانه عليه السلام
 المعصوم الموفق المستد على ذلك عليه السلام لادله الواضحة لو لم يكن كذلك كان على ما
 يعتقد لخالقون اليه من اهل البيت لولا ان الرسول عليه السلام بانه افضى الامم اعرفها
 باحكام الشريعة وهو الذي شهد له بالحق مع غيره وكيف ما دارت غفيرة من اجل وجهه
 فعلم ان اليهود على نفسه باليوم وتقر عليها بالبحر والنقص ولعلم ان ذلك هو فوق
 للصوارق السداد وان جعل وجهه على علة وهذه جملة من الملتصق به من كثر
 من التفصيل استعمال كثر من التاويل وامير المؤمنين عليه السلام لم يقبل ان يملك التمسك الا
 بعهد من الرسول عليه السلام وقد صرح بذلك كثر من كلامه الذي قد مضى حكايه ليعده ولا يبر
 فيهم الا بما عهده اليه السير وليس ينكر ان خلف احكام المجارين فيكون منهم من تلتقي

ويختمونهم من قيس ولا يختمون الا حكام الكفار في الأصل فخلصه وقتلوا امير المؤمنين عليه السلام
 عندهم فكان ركبهم له واذ كان في الكفار من يقرع كفرة ويؤخذ منهم الجزية ومنهم من لا
 يقرع كفرة ولا يقصد من حاربته الى غير ذلك مما اختلفوا فيه من الاحكام اجاز ان يكون
 منهم من يختم ومن لا يختم لان الشريعة لا تفرق بين هذا الشعب من اختلاف وقد روي ان
 من يدعى عليه عند ابي بكر بن عوف بخلافه ارشد في بعض ابوابه لما له وقال اعزاة ان يري
 عذاته ارشد فانما ارشد وروي في ذلك من ارشد في ايام عمر بن الخطاب عليه السلام يروي لما له
 وروي ان امير المؤمنين عليه السلام قتل مستورا في العجوة ولم يعرفه من قتل ووجهه
 ليس له في رواية في المال واستباحت على ان الذي رواه النظم من القصة مخوف
 معدول عن الحساب الذي يظهرت به الرواية ونقطة اهل السيرة في هذا الباب
 طرق مختلفة الى امير المؤمنين عليه السلام لما خطب بالبصرة واجاب عن كل شئ من شئ
 عنده واخبر بملام وشيا يكون البصرة تمام اليه كما روي في شئ من شئ من امير المؤمنين
 ان الناس كثير في الفحش والفسق في زمانهم وروى في زمانهم وروى في زمانهم
 من يكون وابل رجل قال له عبادي من حال امير المؤمنين عليه السلام ما كنت بالسيوف
 ولا عدلت في الرعية فقال ولم ويحك قال لا كنت سميت في العسكر وكرت الاموال
 والست والذرية حال امير المؤمنين عليه السلام يا ايها الناس من كان به جاحية
 فليدارها باليمن فقال عبادي من حال امير المؤمنين عليه السلام ما كنت بالسيوف
 عداكم ان كنت كاذبا فلا اناك اليه حتى يدركك غلام ثقف فقال رجل يا امير المؤمنين
 ومن غلام ثقف قال عداكم رجل لا يدع له حومة الا انتمك قال الرجل ايمرنا قتل
 قال امير المؤمنين ليقيم قاهم الجبابرة يخترق شجرة كثره ما يحدث من بطنه يا ايها بكر

الجبابرة قاهم الجبابرة

الزم

انت امر اخصف الراي اعلمت اننا لا نأخذ الصغير بنزب الكس والاموال كانت
 بينهم قبل الفقرة تتس ما حوى سكرهم وما كان في دورهم كنهيراث لذتهم فان
 عدا عليا اجد اخذناه بدينه وان كنت عنك اكل عذبة عذبة يا ايها الكافر والله
 لقد حكمت فيما حكم رسول الله صلى الله عليه واله في اهل مكة فقس ما حوى سكرهم ولم يعرض
 الى سوي ذلك في انما اقصيت اثره هذا الفصل الفصل يا ايها الكافر اعلمت ان دار الحرب
 يحل ما فيها ودار الهجرة تحرم ما فيها الا الحق منها كما حكى الله في انما انكرتم
 ذلك على قايكم ياخذ عايشي في امة قالوا يا امير المؤمنين اصبت واخطا ما حكمت
 وجهك اصابت الرقي ديوات ادفا ما قول النظم ان هذا اول ما حقه الشاة
 عليه فباطل لان الشاة ما سكته قط فله عليه السلام ولا اربا باليمن في ما فعله قبل الحكم الذي
 منه دخلت شبهة عليهم وكيف يكون ذلك في ان صرول له بصيف المجاهدون في
 يدروا ان يقول ما كان تحت رايته وحرصت كانت بعد اكل لمدة طيلة كلفت يدتي
 ان كنت منهم في امة كان ابتداءه لي اكل لولا اضعف البصر في
 قال في الجواب فما ذكر النظم من ان ابن جرموز لما اتى امير المؤمنين عليه السلام
 برأس الزبير وقد قتلته لوادى اتباعه على امير المؤمنين عليه السلام والله ما كان في امة
 بجبان ولا لئيم ولكن الجبن ومصارع الشوء فقال ان جرموز الجانية يا امير المؤمنين
 معار عداكم حكمت النبي صلى الله عليه واله يقول بشر قاتل ابن صعيقة بالبار خراج الزموز
 وهو قوله
 اتيته عليا برأس الزبير وكنت ارجى به الزلف
 فبشر بانه رقبتي العيان فبشر بشاة ذم الخلف فقلت له ان قتل الزبير
 لو ارضاك من الكلفة قال ترين ذلك منك الرضا والا فدونك في حلفه

ورث المحقق الحسين ورث الجماعة والآفة رتب عندي قتل الزبير وفطره
عنه بندي المحقق في النظام وقد كان يحكي عن علي عليه السلام ان يفتده بالزبير وقد كان
يحكي عن الزبير ان بان انه على خطا ان يفتدي بعلي عليه السلام فكما جرحه **الزبير**
قد انقضت لاشبهته في ان الواجب على الزبير ان يعيد الى امر المؤمنين عليه السلام ويحيي زاله ويبدل
نصرته ولا سيما ان كان جوعه على طريق القوي والامانة ومنع الظلمة من البقية
والجارية اذا مات في خطاه بحسب عليه ان يظهر ضده ما كان الظلمة لا سيما في المؤمنين
عليه السلام في تلك الحال مضائق لعدوه وتحتاج الى نصرته من هو دول الزبير في الشجاعة
والنجدة وليس هذا موضع استقصاء ما يصل اليه الملح وقد ذكرناه في المكاشفات في القدم
ذكره فانت امير المؤمنين عليه السلام فانه عدل عن ان يفتدي ابن جرموز بالزبير لانه لا يجرى
ان كان ابن جرموز قتلته عدرا وبعد ان آمنه او قتلته بعد ان قتل مبرأ وقد كان الزبير
عندكم اسما محبا بان لا يتبعوا مبرأ ولا يخرجوا عنه جرح فلما قتل ابن جرموز الزبير مبرأ
كان ذلك عاقبة مخالفا لادامه فالبسب في انه لم يفتده ان اولي الدم الذين
هم اولاد الزبير لم يظلموا بذلك ولا حكموا فيه وكان كبيرهم ولم يظنوا الزبير منهم عليه السلام
مخاربا لاميير المؤمنين عليه السلام فاجابهم بالعداوة والمشتقة فقتل اهل بيته فقتل
لانه لو اراد ان يظلم به لخرج عن الحق ويايىء ثم طالع بعد ذلك فاصف له منه
وان كان الامر الاخر هو ان يكون ابن جرموز ما قتل الزبير الا مبارزة من غير عدرا
ولا ان تقدم على ما ذهب اليه قوم فلا يحكي بذلك فودا في تسليته في القود
فان قيل على هذا الوجه فاي من البش رتب بان يفتدي الملح فيها **الزبير**
عنه عاقبة لانه لو ان الثواب العتق انما يحصل على عواقب الاعمال في خواصها في جرموز

هذا هو الزبير الذي قتله الزبير

خرج مع اهل النهروان على امر المؤمنين عليه السلام فقتل هناك وكان ذلك اليوم من اهل النار
لا يفتدي الزبير فان قيل فاي فائدة لا تضاف اليه بشارة بان راي قتل الزبير وقد
طاعة قربة وانما يجب ان يضاف اليه بشارة بان راي ما يحكي به النار فليست
عنه هذا جوابا بل اخصه ان عليه السلام اراد التوفيق والخطية وانما هو في النار
بالشهور المعروفة والظاهر من اوصافه وابن جرموز كان عفلا خائفا وكان معه الزبير
من اشهر ما يعرف به مثله فهذا وجه التوفيق صحيح اجواب الثاني ان قتل الزبير اذا
كان ساجدا في عداوة الصواب من اعظم الطاعات واكبر الثوابات ومن جرى على يديه فظن
به الفوز بالجنة فاراد فيه الله عليه السلام ان لا يحتمل ان ياتي هذه الطاعة العظمى التي يكفر
ثوابها اذا اُخفيت بما يفتده من نافع لهذا القائل فاي سياسي من فقهه واستنبطه
ما يحكي به النار فلا تطوبوا به لما التفت عليه يده من هذه الطاعة خيرا وهذا الجرحي جرحي
ان يكون للعدا صاحب خصيص خفيف مهور طاعة مهور في تصحته فيقول هذا
المصحب بعد بركة من الزمان لمن يريد اطرافه ونحوه وتجهيزه الى ما جى فلان الذي
كانت له من الحقوق كذا وكذا وبلغ من الاخصا الى ان ينزل كذا قتلته وان تحت
جرحه وسلبت ماله وان كان ذلك كما اخفقه بما تحت دمنه في استقبل انما عرفت
بالحسن من افعاله على سبيل الشجب في هذا وجه لمن يملك **الزبير**
فان قيل فما الوجه فيما عاين النظام من ان الاحكام التي ادعى انه خالف بها جميع
الامم مثل بيع امهات الاولاد وقطع ارقى ماصول الكذب ووقع ارقى الالهود
وجلد الولايدس بقتله ارضى خطا في خلافه عن وجهه تسمية الرجال التورث وقبوله
شهادة الصبيان بعضهم على بعض واسه قلول واشهد واذا في عدل من واضع في

والبقية

الرجل من اولياء المرأة واخذ نصف دية العين من المتقاضي من الاعداء وتخفيفه
 بل يصدر العبد عن الضعفاء الى المجد العظيم وانه الحق رجلا الى غلاما في ذبوره والشراب
 على من جعل هذا العمل الرجم وانه على من انى بال من مهور البغايا فقال الرخوة
 بجى عطا عتي وبأبنته وقال النظم لم يخلص هذا المال غيا وبأبنته فادنا المؤمنين
 فمن عداهم المؤمنين لهم في جوارث دول هذا المال وان كانوا غير مؤمنين فمما خذول
 العطاء مع المؤمنين قال وذلك المال وان كان مهور البغايا اوسع حرم من زير جلاله
 الكفر ثم يفتح الله على المؤمنين هو حلال طيب المؤمنين **الحكم** انا
 قد بينا قبل هذا الموضع انه لا يعرض على امير المؤمنين عليه السلام في الحكم الشرعي وطبق من عشرة
 اوزلة الاما عند لا يعرف قدره ومن شهد النبي صلى الله عليه وآله بان الله افاض الامم والى الحق معه
 كيف ما دار ضرب على صدره بيده وقال اللهم اهد علي فريضة لسانه لما بعث الى المؤمنين
 قال امير المؤمنين عليه السلام ما كنت في قضاء من امس من اهل بيته من اهل بيته العلم وعي بها
 فمن اراد اميدية فيها كانت لا يجوز ان تعرض احكامه ولا يطلع بها الى الصالحين الا اذا
 من هذا كله الطبع على هذه الاحكام وشبهها بها بخلاف الاجماع واتى اجماع لا شرعي
 يستقر وامير المؤمنين عليه السلام خارج من هذه الامم ولا احد من الصحابة الذين اهل في الاحكام
 من اهل بيتهم ولا في الاوقاف فذكر في كل علم له عليه موافق وما عدا من جهة فوجاه
 الاجماع والاولا التطول لذكرنا شرح هذه الحكمة ومعرفة فطورها يغني عن تكلف
 ذلك ولو كان لظن على امير المؤمنين عليه السلام هذه الاحكام جمال ولو كان
 اعداء من بني امية المقتربين اليهم من بعدهم بذلك اجبروا اليه اسحق وكانوا يعيدونه
 عليه ويذلونه في جملته شائهم ومعاييرهم التي اختاروا له ولما تركوا ذلك حتى يستدركه

مقتدره

النظم

النظام الحسين الطويله وفي اضرارهم ذلك دليل على انه مطعون بك ولا يجب
 وبعد فكل شيء بعد امير المؤمنين عليه السلام من هذه الاحكام وكان له من هذا فنعمة
 واعتقاده اياه هو الحق في ديار البرهان على صحة لتمام الادلة على انه لا ينزل ولا
 يعطى ولا يحتاج الى بيان وجوه زائدة على ما ذكرناه الا على سبيل الاستطاعة والتعريب
 على الخصوم وتسهيل طرق الحق عليهم فاما شيخ اهل الاولاد فيم استر قبح الانقض
 الكفاية طاهرة قال الله تعالى والذين هم كروهم فاطول الاكس انوا جهنم وبئست
 ايمانهم فانهم غير ملومين على شيء وراى ذلك فاولئك هم العادون ولا شبهة في ان
 ام الولد ليطا يستدركه بملك الحسن لا يملك زوجته ولا هو عا دى وطبق الى الاكل
 واد اكانت ملكه كترت فطريقه يدعون من ان ولدنا اعتقت ويثبت ذلك الحق
 انه لا خلاف في ان سيدنا الحق ولو كان الولد قد اعتقت لما قم ذلك لان
 عتق المعتق محال وهذه الحكمة لوضح عن عطل لا يروونه من ان ولدنا اعتقت ثم قال
 اللهم ليس هذا الخبر من ينقض ان اهل بيت احكام العقبات لانه لو قضى ذلك لما
 جاز ان يعتق ولا لكانت بيد اهل بيتنا لا بعقده وانما ينقض بعض احكام العقبات
 ولا بد من بى فقال لهم فما الحكم من ان يكون لما كن عليه ان يعمل اليه على سبيل
 التخصص لا يستعمله فقلت انه اراد بها لا يجوز الا في دين او ضرورة وعند
 موت الولد ملكا بها بحري العقبات مما لا يجوز بيعها وان لم يجر هذا الجري
 من كل وجه على ما هو متواتر في وجوه دون اوفان فامتن قطع الى روق
 من اصول اصابع فهو الحق الواضح بطلان ما ذهبوا اليه من ان روقه فاطموا ابدى

من ان روقه فاطموا ابدى

القبلة وانما ارادنا بذكر قول شيا الله وان قوله تعالى واشهدوا ذوى عدل منكم نفس
غير عام في جميع الشهادات الا ترى ان ذلك عبارة عن قبول العيدين مع شهادة الاحد
وبعد نفيس قوله تعالى واشهدوا ذوى عدل منكم نفس غير الاشارة الى هذا الوجه وليس على
منه قبول شهادته غير العديين ولا له على احكام قبول الشهادات فامت احد
الديين من اولياء المرأة اذا ارادوا قبول الرجل بها فهو الصحيح الوجه الذي لا يجوز خلافه
لان دية الرجل عشرة آلاف درهم ودية المرأة نصفها فاذا ارادوا قبول المرأة قبل الرجل
فانما يتولى نصف ديتها النصف من دية متولم فلا بد اذا اتوا بذلك من رد الفضل
بين العيدين ولهذا لو ارادوا اخذ الديين يأخذوا اكثر من نصف الف درهم وهذا الوجه
في اخذ نصف الديين المتعوض الا قوله لان دية عن العور عشرة الف ودية احدى
عييني العور نصف الف فلا بد من الرجوع بالفضل على ما ذكرناه وما ادرك من اى وجه يفرق
الحبيب في تخليفه عليه لم رجلا يصلي العديين ضعفاء في المسجد الا علم ذلك من رافة
صلى الله عليه وآله بالضعفاء ورفقه لهم وتوصله الى ان يخطوا بفضيل يده العترة من غير
تحمل شقة الخوف الى المصيبة فامت ما يحكم به احواله عليه السلام الكوفي فالعرف انه
صلى الله عليه وآله انما على المفعول لما راها الجدار ولو لمع الاوراق لم يكن غير
القول في ذلك انما عرفه عن الرسول صلى الله عليه فقدر روى فهدى سلمان عن التمس من
امية العديين عن عروى الى حفص مولى الزبير عن شريك عن ابراهيم بن عبد الله
عن شريك عن غنم ان ابا بكر الى رجل على فامر به فضر عنقه ثم احببه فافرق وعل
امير المؤمنين اوفى بان رطل فضيل بالنسب كما فعل ابو بكر فضيل وجر الاوراق فان
من ان يكون الفضل مستداه وقد روى قتيل اقله في من رطل معلقه عن الرسول صلى الله عليه وآله

وذكر

وكذلك روى رجما وروى داود بن الحصين عن عكرمة عن ابي اسحاق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
اقتلوا النخعي والمفعول به وروى عبد العزيز عن ابي اسحق عن عكرمة عن ابي اسحق عن ابي اسحق
مثل ذلك وعن عكرمة عن ابي اسحق عن عكرمة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
يعمل على قوم لوط ارجوا الا على الاصل ارجوا جميعا ونسب الى ابي اسحق عن ابي اسحق
قتل اخطار ربح بن ذى القوتية فصرخى به مبتك ثم قطع بجاره وروى ابي اسحق
اشرف على الناس يوم الدار فقال الملعونة لانه لا يحل له ان يجرى امراسه الا ان يجرى رجليه
قتل فضيل ورجل زنا بعد ان احسن ورجل ارتد بعد اسلام ورجل على قوم لوط فلا
شبهه على تزي في من الكوفي ولا ريب في جود ذلك عليه وكيف سيتم تخفيف في
حد يخته من تخرى فيما يخصه القوي المشهور متول عليه السلام كما ضرب القليل ان يجرى
احسنوا اسرة فان عشت فانا اول دمي وان كنت فضيرة ابصر به ولا تشوا بالرجل فان
رسول الله صلى الله عليه وآله انى عن المشد ولو بالكل العقور عن نبي عن التمشي بقتله
مع الغيظ الذي يجده الان على ظالمه ويبدل الى الاستغفار والتهام كيف يشاء
من لا ترة بينه وبينه ولا حيلة له في نفسه هذا لا يظنه مثله عليه السلام الا ما وفت
العقل فاجبه انما على علم مع المال الكافي مع تهور البغايا على عني وباطلة
فله ان كان محجوا وهو ان ذلك المال في المال كسب السب ومثله يتره من ذواته والانداز
من جنة المؤمنين ووجه المسلمين فان كان صلا لا يطلق فضيل على حلالته وى انى
في التصرف منه فان من المكاتب والمهود والحرف ما يحل وطلب منته ذواته
والاقدار منها وقد فعل النبي صلى الله عليه وآله بغيره فعلة امر المؤمنين قد علم فانه روى
عنه عليه السلام انه انى عن سب الجاهل على روجه فم امر الجاهل ان يطعمه رقيقة ويغفر ناقة

وروى

وانما قصد عليه السلام الوجه الذي ذكرناه من التفرقة وان كان ذلك جلا مطلقا وان كان
 قبيحا في حروفنا بالكتابة ولو لم يكن الاصل مطعون على ايض في ذواتها فخصه بالكتاب
 الكريم وعرض من ذلك المال هم من اجله والوجه من غير ذلك المال وكل هذا واضح في تفرقة
مسألة في كل النسخ قد روي ان امير المؤمنين عليه السلام خطب من تحت
 الى اهل بيت حرم في جوفه رسول الله صلى الله عليه وآله حتى بلغ ذلك فاطمة عليها السلام فاشتبهت الى رسول الله
 فقامت عن المنبر فاعلمت ان رسول الله صلى الله عليه وآله قد اذال خطبته الى اهل بيت حرم بيت
 ورسول الله صلى الله عليه وآله يتبعه من بيت الى بيت بعد الله ما علمت من حشر الناس الى ان
 اذى فاطمة فقد اذى الى من اذى الى فقد اذى الى الله ما الوجه في ذلك ان
 علمت هذا الخطب بطل موضوعه غير معروف ولا ثابت على اهل البيت وانما ذكره الكوفي
 طاعنا به على امير المؤمنين عليه السلام ومعارض بذكره لنتقض ما يذكره به من جهة من الاخبار في
 اعدائه وجهات التي تشبه اهل البيت ولو لم يكن ضعفه الا رواية الكوفي لم يثبت
 عليه من العداوة لاهل البيت والمناصب لهم والازراء على فضائلهم وما شرب على ما هو
 مشهور كمنى على ان هذا الخطب قد تحقق في شهر بطلانه وتقصي ما كذب في حديثه على اهل البيت
 صلى الله عليه وآله ثم هذا الخطب بطلان كونه على المنابر ومعلوم ان امير المؤمنين عليه السلام
 لو كان يعمل ذلك على المنابر كان فاعلا لخطبته الشريفة لا الخاطي الاربع حلال على
 بيت الله صلى الله عليه وآله والبيان لا يكرهه الرسول صلى الله عليه وآله ويصح بذكره وما به من مذمة وقد
 رفعه الله تعالى عن هذه المنزلة واعلاه على كل منقص وذمته ولو كان الله تعالى يفر من
 الجمع من غيبة عليهم السلام من غير ما بالظاهر التي تنفر من حسن والبيان لما جاز ان يكره
 بكنه ثم جاز ان يبلغ الى الانكار ويخبر به على المنابر دون رؤس الاشهاد ولو

بلغ من الايام لقلبه كل مبلغ فما هو صلوات الله عليه وسلم والكل في وصفه له تعالى
 من قبل الاحاق وكرم الادب فينا في ذلك من حيثة ويبلغ من اضافته اليه ولصديقه عليه
 واكثر ما يغني عن كل شيء في مثل هذا الامر اذا تم على قلبه ان يعاتب عليه السلام او
 يخطب في العدل عنه حيا على وجه جميل يقول الطيب في هذا الموضع الذي لا يقيس
 بينه وبين الرسول صلى الله عليه وآله وقد انما اجمع محمد بن موسى عليه السلام في بيته ونهت
 معاليه في الرسول صلى الله عليه وآله كما كانت في بيته تذكرا له قد ترفع عليها او تترى لتوتر
 جيبها ومنكر اعلى انما انكحها لحظها عليها اباحه الله تعالى والمؤمنون اولى بالاعتقاد
 من غير غيبة وحاله اجمع للمعجزات من انكاره وادائه ان الطوبى البني
 صلى الله عليه وآله بما تضمنه هذا الخبر الجليل اعظم من الطوبى امير المؤمنين عليه السلام وما وضع
 هذا الخبر الا ليجرد قاصدا الى الطوبى عقيبها او ناصب معاند لا يبالى ان يشي كلفه بما
 يرجع الى اصوله بالفتح والهدم على انه لا خلاف بين اهل البيت ان الله تعالى هو الذي
 اختار امير المؤمنين صلوات الله عليه وسلم لنجاح سبيله التنا على السلام وان النبي صلى الله عليه وآله
 رد عتب جده اياه وقد خطبوا وقالوا على النبي صلى الله عليه وآله لم اخرج فاطمة عني حتى تزوجت
 الله تعالى اياه في سبائه ونحوه فان الله تعالى لا يختار له من يخطب على من يخطب
 ويؤذيها ويغيبها وان ذلك من ادل الدلائل على كذب الراوي لهذا الخبر ولقد كان
 منسجما على الله تعالى في كل ما ينظر في طبعه بالمثل وقد علم كل من سمع اخباره
 لم يجد من امير المؤمنين عليه السلام خلاف على الرسول صلى الله عليه وآله ولا كان قطعت
 منكرة على خلاف الاحوال وتغيب الزمان وطول العجبة ولا عاتبه عليه السلام على شيء
 انما له مع ان احدا من الصحابة لم يخجل من عتاب على ههنا ولا لاجل زلة فكيف فرق

٢٤

بهذا الفعل عادة وفارق بحجة وسنة لولا تحضر الاعداء وبعد فاني كان اعداءه علم
 من بني امية وشيخهم هذه النعمة المنتهية وكنت لم يجعلوا عنوانا لما يخصونه من العيوب
 والقوف كيف يحكموا الكذب عدوا عن الحق وفي غلبا بان اعداء المعتدين
 لم يتركوا ذلك وتبعوا عن انما بل من صوغ الله كلام سيد رساله واقول الذي اوردته من حديثهم
 في هذه النعمة المخرجة من سداد الرغبة في النكاح على علمهم في طرف اولياء المرأة وان كان
 فيها امر ايضا ينافي بحجة الرسول صلى الله عليه وسلم وعادته عليه السلام وكان الامام عليه السلام
 وليس فيه انه علمه اراد ذلك خطب اليها وهو ما رواه علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير
 انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من لم يمسك العيرة اشتد ذنوبه ان نكح
 ابنته على رجل طيب فلا اذن لهم ثم لا اذن لهم الا ان يك على الرجل الطيب ان يخطب
 ويخطب اليها وانما بنتي بضعة مني يربطني بها رابطي ما اذن لها ان يخطب اليها الا ان يخطب اليها
بن علي صلوات الله وسلامه عليه
 الى ان قال ما اعداه علمه في خلق من بني الامية لم يلقوا الى محبة من يكون محوره
 وبعد عن اسباب الامامة وتعيينه من صياح تختها ثم في بيعة واخذ عطائه وبلابته
 وانما هو الامة والقول بالامامة هذا مع لوفق نضاره واجتماع حجة ومناجاة ومن كان يبدل
 عنده وما له حتى تموت فذل المؤمنين وعالوه في وجهه عليه السلام
 قد انته قد ثبت انه علمه السلام الامام المحصن المودع الموفق في الطهارة والادلة
 فلا بد من علمه في العلم والحق وان كان فيها لا يعرف وجهه على حصول او كان
 له ظاهر بها فثبت النفس عنه وقد مضى تخليص هذه الجملة وتوحيدها في موضع من كتابها
 وبعد فان الذي يربى منه علمه السلام كالسبب في ظاهره وانما على علمه بينا جليا لان

في
 من

الحمد

رتبة انه من حجة

المتعين من اصحاب ان كانوا اكثر في الحجة فقد كانت قلوب اكثرهم نغلة غير فيه وقد
 كانوا قصبوا الى دنيا مبعوتة واهل اجماع من حب في الاموال من غير اقية ولا سيرة
 فانه والاعدا من النعمة وجملة على الحارة والاستعداد لها طمعا في ان يورثوه
 وحسن علمهم بهذه المنفعة قبل التوجه والتخلص فحق في الامور وتخرج من المكيدة التي
 كانت تم عليه من حجة في الوقت وقد نزع عليه من بعده اجملة وبقيت من تفصيلها موت
 كثره وبالفاظ مختلف وقال عليه السلام انما ما دنت حقا للديار وقتنا بها وشغافا
 على نفسي واهلي والخص من اصحابي وكنت لاخاف على اجماعهم واهلهم واهلهم
 لما كتب الى محبة علي بن ابي طالب قد بايعوه بعد ابيه علمهم السلام ويدعوهم الى طاعة
 فاجابه مخوبه باجواب العرف المتضمن لخطا طمعه والموارنة وقال له فيه لو كنت اعلم
 انك اقوم بالامور واضبط الناس اليك للعدو واقرى على جميع المال مني ان يخطب
 لاني اراك لكل خير اهلها قال له كتابه ان امرى وادرك شيئا بامر اليك وادرك
 رسول الله فدعا ذلك الى ان خطب اليها بالكونه يحسن على الجهاد ويعزهم فظفروا
 في الصبر عليه من الاجور واهلهم ان يخرجوا الى محبة ما اجابهم احد فقال لهم علي بن
 حاتم سبحان الله لا يجيبون اماكم ان خطب المضر فقام قيس بن سعد واذن وقال
 فذل الاجداد وحسبوا القول وعني لقم ان من يرضى بكلام اولي بالرضى بفعاله
 اوسى احدكم حبس له في مظلم سا باط فطعن بعقول كان معه اسباب فخذة وشقة
 حتى وصل الى العظم وانزعج يدها وجماعه علمه السلام الى المداين وعليها سعد بن سعد بن المختار
 وكان امير المؤمنين صلوات الله عليه وآله اياها فدخل منزله فاش راحته على غير ان
 يوثقه ويسيره الى محبة على ان يطيعه فراح جوحي لسنه فابى عليه وقال لخمارة رجع الله

مصر

رأيك انا عامل ابيه وقد اتينني وشرفني وحبني نيت بكلاؤا ابيه النبي رسول الله
 صلي الله عليه وآله ولا يحفظ في ابن بنته وجميعهم ان سعدى انا صلي الله عليه وآله
 وقام عليه حتى نزل وحمله الى البصر المداين ثم نزل الذي رحوا السلام من اهل بيته
 فضلكم النصفه وقد اجاب الله عن حجتي على الكندي لما قال له سؤدت وجوه
 المؤمنين فقال عليه السلام لما كل احدك كما تحب ولا ارايه كرايك انا لمعت انباء
 عليكم وروى عباس بن علي عن ابيه عن ابي مخنف عن ابي اكنود عبد الرحمن بن عبيد
 قال لي يا ابي الحسن عجلت محو القبلت شيعة متقاتي باطن السيف الحرة على ترك
 القتال فخرجوا اليه بعد سنين من يوم بايع محويع فقال له سليمان بن مراد اخواني ما
 يتنضي تخيبت من بيعت محويع وملك ارجون الف طرس مقابل من اهل الكوفة
 حكم ياخذ العطاوهم على ابواب منازلهم ويقيمونهم من ابناءهم واتباعهم سوي بيعت
 من اهل البصرة والجارم لم تأخذ لنفسك نعم في العقد ولا حظ في العطاوهم لو كنت
 مغت يا نعلت اشهدت على محويع وجوه اهل شرقي العرب وكنت عليه كما با
 بال الامر لك بعده كان الامر بين ابيه والنفس اعطاك شي بينك وبينه لم يف به
 ثم لم يثبت ان قال علي بن ابي راس الا شهدا ان كنت شرطت شروطا ووعدت
 عداوت ارادة لا طفا نار الحرب وماراة لقطع الفتنة فاما اذ جمع الله الظهور والنافع
 فان ذلك تحت قبضتي وانه ما غني بذلك عنك وما اراد الامام ان يبينه ويحكم قد
 نقص فلاذا شئت فاعدكوب خذوه وادوني لي في نقدك الى الكوفة فخرجت من
 عاملة واهل بيته ونفذ اليه على سواء ان الله لا يحب الخائنين ولكن اقول لا يبدل
 كلام سليمان في محو الحسن عليه السلام انتم شيعتنا واهل بيوتنا فلو كنت يا ابي نعم في امر

الامر

الدنيا اعمل وسلطانها اركض وانصب كال محويع باياض مني باسا ولا اشد
 شكوتهم ولا احصى غزيتهم ولكن اري غير ما رايتهم ولا اردت ما فعلت الاحقن الدماء
 فارضوا بقضاء الله وشكر الامره والنزوا بيوكم ومكموا اذ قال كذا البرم حتى
 يستج بربوليتهم فاجرو هذا الكلام من عاكسهم يشعني الصدر ورويت كل
 وشبههني هذا الساب وقد روي انه عليه السلام لما طالبه محويع بالانكسار في الناس
 ويعلمهم عنده في هذا الساب قام محمد بن ابي ابي عليه السلام قال ان الكيس الكيس في
 وامن الحق الجور ايتها الكيس اكرم لو طبعته بين جانبي وجا بئس رجلا حده بئس
 الله صلي الله عليه وآله ما وجدته غيري وغير ابي محويع وان الله قد هدانا باولي محمد
 صلي الله عليه وآله وان محويع نازعني حقا بولي ففكرت بصلي الله عليه وآله وحضرت اذ ما بين وقد
 بايعتوني على ان لا تكون منكم وكنت وقد رايت ان ابيك ورايت ان ما حق
 الدماء خير مما سخطت وادرت محكم وان يكون ما صنعت حجة على من كان يني هذا
 الامر وان اري لوجه فتنة لم وسام الى حين وكلامه عليه السلام الذي يصح في شيعه
 بانه مخلوب مقهور كذا الى التسليم دافع ما كتب اليه الفرض العظيم الدين وسليمان
 من الشمس واجبي من الصفة فاميت مولد انظر من في الامام فخذ الله
 لان الامامه بحصولها للامام لا يخرج عنه بولته وعند اكثر من في الامام فخذ الله
 ان طبع الامام في الاوثان فخرج من الامامه وانما يجمع من الامامه عندهم
 ويوحى بالحدوث الكبري ولو كان طبع نفسه مؤثرا في الامام فخذ الله
 اخت راغاب مع الالجاه والكره فلا تأثر له ولو كان مؤثرا في موضع من المواضع ما
 ولم يتم ايض الامام الى محويع بل كنت في الحاربه عليه والمخالبه لفقده الاعوان وموز

النصارى وتعالى النفس على ذكرها فتعطل على مذهب القهر والسطوان معاً انه كان متعطل
على الكثرة ولو ان الله علم ان السبع قولاً لما كان فيه شيء اذا كان له الكراهة وظهرت في ما
البيوع فان اراد بها الطغاة والرضا والكف عن المنازعة فقد كان ذلك كفتا
قد يتبين جهته وقوة الاسباب المحيطة اليه ولا حجة في ذلك عليه كما يمكن في مثل هذه الامور
صلاوات الله عليها كما يبيع المتقدين عليه وكف عن نزاعهم وامسك عن خلافهم وان اراد
بالبيعة الرضا وطلب النفس في حال شدة الخلاف ذلك وكلامه مشهور بطلان ما
انه اخرج واخرج وان الامارة وهو حق الناس به وانما كلف عن المنازعة في الغلبة والقهر
والخوف على الكون المسلمين فامت اخذ العطا وقد بينا في هذا الكتاب عن الظلم
فيما فعله الله المؤمنين صلوات الله عليهم في ذلك وان اخذه من يد ابيها الظلم المتعطل جاز
وانه لا يرد فيه على الاخذ ولا جرح فاما اخذ الصلوات في بيع بل واجب لا لئلا يال
في يد الجبار المتعطل على الامارة بحسب الامام وعلى جميع المسلمين النزاع عليه بغيره كيف
ما يمكن بالظلم او الكراهة ووضع في مواضعه فاذا لم يمكن عليه سحر النزاع جميع ما
في يد محرم اموال الدنيا واخرج منها شيئا الى غير المسلمين الصلوات واجب عليهم ان
يتناوله من يره وما اخذه منه حجة وتيسر حجة لان تصرف في ذلك المال محرم ولا
عليه لم يكن في ذلك حال الا انه صلى الله عليه وآله وسلم لا يصدق ان الصلوات
التي كان يقبلها محرمه انما كان يفتيها على نفسه وعياله ولا يخرجها الى غيره وذلك لان
هذا حال لا يمكن اصداره يدعى العلم به والقطع عليه ولا شك انه عليه السلام كان يفتي من
لان من حقه حتى عياله واهله ولا بد من ان يكون قد اخرج من بيت الله حتى يتوهم
وكيف ظهر ذلك وهو عليه السلام فاصد الى اخذها واستره مكان التسمية
والجواب انه على ما في قول الله تعالى على عيسى الصلوة هو الحق له الى ستر افراجه او

ادله

افراج بعضنا الى حقها المسلمين وقد كان عليه السلام يتصدق بكثير من امواله يواسي
الفقراء ويصل المحاجين ولعل من جملة ذلك ما احتوق فامت اوطى مولاته فاما
انظر على ان من المكشاة كالم بطنية وكل امر عليه السلام فيه بشهادة محرمه مغيرة
ظاهراً ولو فعل ذلك خوفاً واستصلاًحاً وتلاوين للشرا الخطم كان واجباً فقد فعل ابو
صلوات الله عليه وآله مثله مع المتقدين عليه واجتنب من هذا كله دعوى القول بان ما
ومعلوم من ضرورة منه عليه السلام خلاف ذلك فانه كان يصدق ويصدق بالعبودية لا يصلح ان
يكون بعض فلاة الامام فضلاً عن الامامة نفسها وليس يشك في هذه الامور الا على من يشك
قد تحدى التفتيد وما سبق الى اعتقاده من تصويب التوم كلهم عن التا على وسماع
الاجبار كما توره في هذا الباب فهو لا يسمع الا ما يوافق اذ السمع لم يصدق
الا ما اعجبه وامسك تعالى اني كلام السبع لم يصدق عليه في كل ما علم ان كل ما فعله
كل واحد من الامامة عليه السلام من سلكه متطهر زمانه وتكلم الاحاطة هو اليهم والكف عن
النزاع او حتى تفرق من رعيته والاحكام عليهم حتى يتوارى بالعبودية او الشبهة دون حق
انما كان يوجب من الامامة هو ما لا يمكن من جهة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لان تلك الامانة
اعتراض على طاعة بقوله اقام او احكام ولا يشك في صحة امرهم بالان جرحاً لغيره
مصلح بعض من يكسب عليه محرمه وعدم رضاه اذ لم يفتي على ذلك
لابنه يزيد الغلبة عليه وآله عليه وآله وسلم ذلك ولكن به انما اعتبره في التفتيد
ابن جعفر محمد بن موسى بن عيسى بن محمد بن الحسن بن علي بن ابي طالب بن ابي عبد الله بن جعفر بن
محمد الصادق عليه السلام قال ان الله عز وجل انزل على نبيه ان يا قاتل يا قاتل يا قاتل
يا محمد هذا ان تارحيتك الى النجيب من اهلك فقال من النجيب من اهلك يا جبريل

فقال عيسى بن ابي طالب كان على كتاب خواتم من ذهب فدفنوه في النسي الى على علمكم واحد ان
 ينك خاتما ويصل يافته فنك خاتما وعمل ما فيه ثم دفعه الى ابنه الحسن فنك خاتما وعلى يافته
 ثم دفعه الى الحسن فنك خاتما فوجد فيه الى خرج نون الى الله ده فلما شهدا له انك
 واكثر نكته في فعل ثم دفعه الى علي بن الحسين فنك خاتما فوجد فيه امة وازم
 منك وعبد ربك حتى لا تحيك الحق فنك ثم دفعه الى محمد بن الحسن فنك خاتما فوجد فيه حديث
 اناس واقفه ولا تخافن الا الله فانه ليس لاحد عليكم ثم دفعه الى فضيل خاتما فوجد فيه
 من حديث انك واقفه وانشر علم اليك صدق اماك الصالحين ولا تخافن الا الله انت
 في جزواك فنك ثم ادفعه الى موسى بن جعفر فوجد فيه نبي الى الذي من احده ثم ادفعه
 الى القائم عليه السلام وقد ورد انه ابدا ليس عليه السلام من علمه ان لا يكون له
 الامم ما لم يكن في ابوعبد الله الحسين بن علي صلوات
 الله عليهم **مسألة** ان يسأل العزير عروجه فيكون له عليه السلام
 من مكة بابل وبعث الى الكوفة المستولى عليه اعداه والقاتل من قبل يزيد بن
 منبسط الامر الذي قد راي صنع اهل الكوفة بانه اجتمع صدارته عليه وانه قد راي
 خزانة خفيته خلف طنة ظم جميع الصحابة في الخزوة وابل من لسانه مشيرة الى
 الحوزة ويقطع على العطب منه وان عثر كما قد دفعه عليه السلام قول استودعك الله من قبلي
 الى غير ما ذكرناه من تعالي هذا السب ثم لما علم بعض من ان عيسى قد افنده رايد الله
 كيف لم يرجع وعلم الكفر من النعم والبطون بالبيعة والكيدة ثم كيف استجاز اليك
 بنو عيسى بن جوع عظيمه خلفها مواد لها كثيرة ثم لما عرض عليه ان يراي الامان في البيع
 يزيد كيف لم يحب حنانه ودار من حوزة اهل وشيعة مواليه ثم التي بيده الى التهلكة

في جزواك

وبدو في هذا الخوف سلم اخوه الحسن عليه السلام الامم الى موته فكنف في نسيها في القبر
اجواب انك ليس الى حق والتمام بما فوق من الله بعرض من الفعل فب علمك انك ان كان فيه
 من غير تلك شقة في مثلها فحكمة وسيدنا ابو عبد الله صلوات الله عليه لم يشرط اهل الكوفة
 الا بعد موثق من النعم وعنده وعنده وبعث ان كاتوبه طاب عينه غير مكرهين في مقتدين
 غير مجيبين وقد كانت الكائنة من وجه اهل الكوفة واشراقه وقرانها قد تمت
 اليه عليه السلام في ايام موته وبعث الصديق الواعي مينة وكي الحسن عليه السلام قد نعم وقال في الحواب
 ما وجب ثم كاتوبه بعد وفاته حسن عليه السلام وموته باق فوجد في كاتوبه لو كانت الامم
 محويرة لاطلع في مثلها في مضي موته واعادوا المكاتبة وبنوا العاد وكروا الطيب
 والرغبة وراي عيسى بن ميمون من قوائم عكا في بنهم في الحال من بنين يزيد وتبعهم عليه
 وضعف عنهم ما قوتى في طنة الى المسير ما لا وجب وقد تعين عليه ما تعلم من الاجابة
 والتسبب ولم يكن في حاسبه عليه السلام ان النعم يغزو بعضهم ويضعف اهل الحق عن نصره
 وتيقن ما اتفق من الامور الغريبة في كاتوبه في مثلها في كاتوبه اخذ البيعة في الشرايين
 ولما ورد ما بعث الله اليه في زياد وقد جمع عظماء ودخوله الكوفة وحصوله منها في داره في
 في عروه المرادي على ما شاع في السيرة وحصل شكره من الاغور بها جاده عبيد الله
 زياد عايد او قد كان شريكه وافق في سبيل فيقتل من زياد عند حضرة عباد
 شريكه وامكنه ذلك فقتله فافضل واعترز بعد موت الاحوال شريكه بان قال ذلك
 فيك والى ميمون قال ان الامان فيك البتة ولو كان محض ميمون قبل ان زياد
 مات من منه ووافقه شريكه على سبيل الامم واصل الحسين صلوات الله عليه الكوفة عروجه

في جزواك

و قد اعلمنا ان قوتى في ظنة النفقة محتمل كاتبة ووقى له وراى من قوة نصارى و
 نصارى كل من وجب مو عليه الطلب والخرج فلما العكس ذلك في ظننا ان الخدر
 فيه ونسوا الاتفاق راجع الرجوع والمكافؤ السليم كما فعل اخوه عليه السلام فخرج من ذلك وحل
 بينه وبينه فالحال في حال الا الى السليم والمكافؤ عند ظهور سبب الخوف في لم يقبل منه عند
 فخرجت الى الموادعة وطلبت نفسي عليه السلام فخرج منها بمجدة حتى مضى كرم الى الجنة
 انه كثر وضوانه فهذا اوضح من ان يكون قلبه عذرا لمير المؤمنين عليه السلام الى الكف
 عن نزاع من استولى عليه على ما هو مردودا في امر الامة والافراد والاصواب فما فعل
 وذلك بعينه عذر لكل امام من انبائه عليه السلام الى الكف عن طاعة فليهم الامة فلا وجه
 ليعتذر ذلك في كل واحد من الائمة عليهم السلام والاجابة ان تكلم على ما لم يفيض الكلام على مثله
 قلت في تدبيره ان كل امرئ في كل امام كذا نشره بعض علومه او صوته او زعمه انما هو في
 من الله ما وانه فلا اعتراض في عدم ادعاءهم الادعاء من غير علمه ولا شبهة لغيره الوفاء

ابو الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام
 اني سئل كيف تولى عليه السلام العهد للامور ولكل جهة كالحق الايامه منها
 او ليس هذا انما هو على الدين **الاجابة**
 مفتي الكلام في سبب خوال ام المؤمنين عليه السلام في الشورى ما هو اصل هذا الكلام
 وجملة اني ذا الحق له ان يتوصل اليه بكل جهة وسبب لك ان اذا كان على ذلك الحيف
 عليه فانه يصير واجبا عليه التوصل والتحلي والتصرف في الامة تحت الرضا عليه السلام بالنسبة
 امانة عليهم السلام فاذا دفع عن ذلك وجعل الله وجهه في حق من وجب عليه ان يجيب
 الى ذلك الوجه ليس منه ال حقه وليس في هذا ايها لان الادلة الدالة على صحة كلام

في هذا القول
 في هذا القول
 في هذا القول

الائمة فتمنع من دخول الشبهة بذلك لو كان في بعض الائمة حسنة في الضرورة
 كما حكمة واباه عليه السلام على الظاهر مما يوافق الظاهر واليقين انهم ولعلهم على
 اجاب الى ولاية العهد للنفقة والخوف وانه ما توتر الا منع عن الزم في ذلك
 عليه فتمنع الامر الى الجارية والهيبة والحر والكال لا تقتضيا ونزاهة

القيام المهدي عليه السلام
 اني سئل كيف تولى عليه السلام العهد للامور ولكل جهة كالحق الايامه منها
 او ليس هذا انما هو على الدين **الاجابة**
 مفتي الكلام في سبب خوال ام المؤمنين عليه السلام في الشورى ما هو اصل هذا الكلام
 وجملة اني ذا الحق له ان يتوصل اليه بكل جهة وسبب لك ان اذا كان على ذلك الحيف
 عليه فانه يصير واجبا عليه التوصل والتحلي والتصرف في الامة تحت الرضا عليه السلام بالنسبة
 امانة عليهم السلام فاذا دفع عن ذلك وجعل الله وجهه في حق من وجب عليه ان يجيب
 الى ذلك الوجه ليس منه ال حقه وليس في هذا ايها لان الادلة الدالة على صحة كلام

في هذا القول
 في هذا القول
 في هذا القول

طرقت الى نبي الصانع والمجبر جبهة رتقا الى ان التفت من فخله الى وجهه
 طرقت الى الكعبة والحجرة والذئب على قطع على حكمة الدم العالي وكذلك فعل الامام بالمال
 والبنين قد شكك كثير من الناس منهم الشبهة في محاسن التنازع والكره والغيرة ولم
 يكن دخول الشبهة هذه الامور على من قصر في النظر وانما للشبهة مع وقته التي
 لو اراد من جبهته ان يرفعها الى الكيف لا يكون الا اليوم الا بالحق وانما
 في الامور التي ذكرها يطول بالثبوت فيها كافيته قامت الوقوف في آياته
 على جماعة التمام فواجب ان خوف من ثبات اليه بانه القيم المهدى الذي يظهر بسبب
 ويظهر الامور والذين في الدول والممالك لا يكون خوف من غيرهم في وجه الظهور والتقية وانما
 منزهة ليس من تكليف ولا من سبق اليه بحريته الجهاد وسببها الظاهر
 كلام السيد رحمه الله في رواية اخرى كثيرة من رواية المهدى عن الامام عليه السلام
 في ظهوره في اخر الزمان في دولة من السما والارض في كل وقت وعلى يد ملكا من حور
 الى اخر احواله عليه السلام وان عدم ظهوره في ذلك بين المطاوعة والخوف كما ذكره السيد
 وقد تواتر الاخبار عن الامام عليه السلام في ولادته في غيبة من خوف من طلاق السم
 وصنف علماء مالي ذلك مصنفات كثيرة فخصه بهذا المطلب من محاسن كمال الدين في الغيبة
 الشيخ الاجل محمد بن بابويه في حديثه ان اردت الصلح في طلاق هذا الكتاب في ورد ال
 الامام حسن علي كما توفي اكثر اصحاب الدول المماليك في الغيبة والنفقة في وجوه الامور
 ان لا يملك من ارادوا الطلاق في الامور التي لا انتم نوره في المهدى واما وقوع ضررهم
 وكان ظاهرها اذ ياراه مودة كثره حتى اشتد خوف فلو كانت الغيبة الكبرى واعلم ان الغيبة

علم

علمه وجهه فوسى خوف طاعة الزمان في علمه في وجهه الصالحين والعدوان احده
 انه علمه في كمال الامام المنصور المستوفى على جميع الاعذار المحمدي في جميع الارض
 حضورا كما هو واقع الظاهر في سببها في المكنون في بعض الامور التي لا يكون لاحد
 في غيبة يجره اذ لو ظهر ما ان يكونه او الزمونه يجره كما في ذلك في علمه في وقته
 باسائرهم الى عصره الى عصره علمه في كماله في هذا الامر في ولادته على كماله في
 ان جده في غيبة يجره اذ اخرج من علمه في كماله في هذا الامر في ولادته على كماله في
 يكون لاحد في غيبة يجره اذ اقام بالسياسة في علمه في كماله في هذا الامر في ولادته على كماله في
 ابتداء الله تعالى المكنون في علمه في كماله في هذا الامر في ولادته على كماله في
 على المصلحة في علمه في كماله في هذا الامر في ولادته على كماله في
 قال النبي صلى الله عليه وآله في العلم في كماله في هذا الامر في ولادته على كماله في
 وقد مر في كماله في العلم في كماله في هذا الامر في ولادته على كماله في
 ظهر من اهل الجور والظلم والمفسدين في العلم في كماله في هذا الامر في ولادته على كماله في
 المستطاع في علمه في كماله في هذا الامر في ولادته على كماله في
 ويكون مصيبة جارية في علمه في كماله في هذا الامر في ولادته على كماله في
 على بني آدم في ضعف في دينه ولم يترك علمه في كماله في هذا الامر في ولادته على كماله في
 بعيسى ودرسه على بني آدم في العلم في كماله في هذا الامر في ولادته على كماله في
 لا يحكم ولا وجه في وجود الامام غائب عن كل من يعرف وقد ورد هذا الوجه في علمه في كماله في
 كما ورد في علمه في كماله في هذا الامر في ولادته على كماله في
 اولون ثم قال طوبى لشيعة المؤمنين في غيبة تايين الشياطين في الامور والآيات والبراهين

三

[illegible]

على ان كل علم لا يحل الا في حجة فيه فانها افاضت مشورا وفاضت مقبورا على العبد
 جعل في محله الصانع على ما قال لو بقيت الارض بعد اناس على حث ومثله على ما ط
 محله على ابيه الباقين لو ان الامم رجعوا الى الارض لكانت حجة باهية كما لو جازع الجاهل
 وروى ابيه في اني لم اجد في الامم الرضا على ما قال محيى حج ابيه الرضا وحفظه في عبادته
 وامناه على سيرة في حكمه الموقر والعروة الوثقى وحججه شهادته اعلم اني بريته با
 يمسك الله السموات والارض ان تزولا وجازع الغيب في هذه الرتبة ولا يخلو الارض من قيام
 منها على هذا وخاف في الوصل لولا اني لم اجد حجة باهية كما لو جازع الجاهل ومثله روي
 بالاسناد عن عيسى بن مهران اني لم اجد حجة باهية في هذا العلم ولا يخلو الارض من قيام
 منذ خلق الله آدم من حجة فيه فانها افاضت مشورا وفاضت مقبورا على العبد
 حجة فيه فانها افاضت مشورا وفاضت مقبورا على العبد
 الغاية المستوفى ان كان ينفعون مشيئا في الدنيا والآخرى فليس في ذلك حجة باهية
 وقد روي بالاسناد عن عيسى بن مهران اني لم اجد حجة باهية في هذا العلم ولا يخلو الارض من قيام
 في الاخرة لا بد منها يرتاب فيها كل مبطل محلت له وجوب ذلك فاللاحق لم يود ان
 في كشفه لم يفت في وجه الحكم غيبه فان وجه الحكم في غيبات من لا يقدح في
 الله تعالى ذكره ان وجه الحكم في ذلك لا يكشف الا بعد فطره كما لم يكشف وجه الحكم في اناه
 انفسه على علم من فرق السنية وفتي الغلام واقامه الجاهل في علمه الى وقت اقرارها
 يا ابن الفضل ان هذا الامر امر الله وسر الله وغيب الله متى علم ان علمه في
 حكمه في اني لم اجد حجة باهية في هذا العلم ولا يخلو الارض من قيام
 صانع الله وروى عن الحسن بن محبوب الرضا عنه علمه في اياه علمه على ما قال في الرضا عنه

والذي

والا ثم فما تعذر من ذلك على من سبب الغيبة او حجبها بغيره وسببها في الشريعة
 لان التعذر بالشرع وجوب اقامه الجاهل في العلم والشرع في الموانع وسقوط فرض اقامته
 مع الموانع وارتفاع الحكم لا يكون في الشرع المتقرر لا الشرط في الوجوب لم يحصل
 وانما يكون في ذلك لو سطر فرض اقامه الجاهل في الامم مع تمكنه على ان هذا يلزم
 محيى ليعنى في الامامة اذا قبل العلم كيف كان في الحدود التي يتحقق في الاحوال التي لا
 يمتنع فيها اهل الحق والعقل في نصب امام وخبره به بسط الحدود او يتحقق مع
 تعذرا قاطعا وهل يتحقق في هذا العلم في الشرع في شيء انفسوا امره في كل حيوان بعينه
مسألة في ان يتحقق مع غيبة الامام كيف يدرك في نفسه
 ان يكون الامم في حجة مع الغيبة فان علمه بركب حجة الادلة المنصوبة عليه في
 علمه في نفسه الاستغناء عن الامام بغيره الادلة الجاهل
 فان اما العلم المحجوب اهل امام في كل عصر وعصر في كل حال فيكون لطف لما حجب
 فعلمه العقليات من الاضمار والعلل في العلم والعلوم لان ما عدا هذه العلم
 من الامور المسندة الى السمع والعبادة به جازع ارضا علمه في جوار خلقه المكلفين في العبادات
 الشرعية كلها ويأجوز على حال ارتفاعه لا يجوز ان يكون علمه في امره لا يجوز زواله
 وقد استقصيت هذا الحق في كتابنا في الامامة وادخلناه ثم نزل بعد ذلك
 ان الحق في زماننا هذا علمه من عقلي وسمعنا نذكره بالعلم ولا يؤثر في وجود الامام
 ولا فقهه وسمعنا ما يدرك في نفس الذي في مثل هذه ولا حتى بحج عين العلم في الزمان

